



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

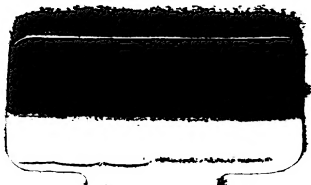
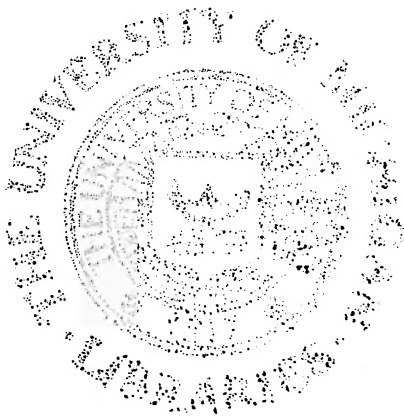
Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>





GRAD

2 BEN

234

Yulw

GRAD
EREN

934

11-01-98

ՅԱՌԱՋԱԲԱՆ

Երբեք չէ եղած ճշմարիտ կրօնէ՛ անանկ անզգալի կերպով հեռանալ՝ ինչպէս Սամարացւոց ազգը Քրիստոսի Տեառն մերոյ ատեն Հրէից ճշմարիտ կրօնէն հեռացած էր, ասոնց հետ զաւառ զաւառի, քաղաք քաղաքի և գեղ գեղի քով նստած: Բոլոր երկրիս վրայ Հրեաներէն՝ ետքը միայն Սամարիայի բնակիչներն էին որ զԱստուած իբրև անմարմին և անսահման էակ կը պաշտէին, և մինակ աս ազգն էր՝ որ, ինչպէս աւետարանէն գիտենք, Հրէից հետ մէկտեղ Փրկչի մը կ'ըսպասէր:

Իրենց՝ քահանայութիւնն Ահարոնէն էր, և իրենց պաշտամունքն ու պատարագները Մովսիսական կարգադրութենէն չէին խոտորէր: Հրէից քով Ս. Գիրքը գերութենէն ետքը Նզրի՝ ձեռօք՝ փոփոխութիւն կրէց ըստ լեզուին և յաւելուած ընդունեցաւ ըստ Կանոնին: Սամարացիք կը պարծէին թէ Ս. Գիրքը սկզբնական վիճակին համեմատ պահած են: Բարուց կողմանէ նշանաւոր մուրորութիւն մը չունէին: Մեր Տէրն իր գեղեցիկ առակին մէջ ամենուն օրինակ դրաւ Սամարացւոյ մը եղբայրական սէրը, որն որ Նրիքովի ճամբուն

վրայ Հրեաներէն անտես եղած վիրաւորճամբորդը զԹուծեամբ վերցուց ու զարմանեց։ Այնչափ հռչակաւոր էր իրենց օտարսիրութիւնը՝ որ Հոռոմայեցոց Ասյարներէն մէկը ասոնց զլիաւոր քաղցին մէջ հիւրընկալ Արամազդայ, տաճար և անգրի խանդակ տուաւ՝ ան ազգին տիրող առաքինութիւնն ակնարկելով. (Վայմզ. Սասակց. Ժ.)։

Բայց ոչ պէս հաւատոյ մատուորութիւնն և ոչ աս բարուց աղեկութիւնը կրնար զանոնք՝ Աստուծոյ օրինաց առջև արդարացընել։ Թող ամէն Հրէից հաւատացածը հաւատային, Թող ամէն Հրէից պահածը պահէին, միշտ կը մնար իրենց ան մի միայն մոլորութիւնը, ան մի միայն յանցանքը՝ որ չէին հաւատար Թէ Աստուած՝ միայն Սրուպպէմի մէջ մատուցուած զոհերը կ'ընդունի, անկէ դուրս Աստուծոյ ընդունելի պատարագ և քաւութիւն չըլլար, և Թէ չի կրնար ըլլալ՝ որ իրենց Գարիգին լեռը (որուն վրայ տաճար ու սեղան շինած էին) Սիրոն լեռան տեղը բռնէ՝ ուսկից արդարութիւն և իրաւունք պիտի որ ելլէր։ Զնէին պարագայ մը կ'երևար իրենց աս սահմանաւորութիւնը, և արմատացած սովորութեամբ մը՝ դժուարին եղած էր հասկըցընել իրենց՝ որ ասփկա Սրբահամուզակին տրուած օրէնքներուն հոգին ու շունչն է, և Թէ

ասով նոյն օրինաց արահապանութիւնն և Աստուծոյ ընտրեալ ժողովրդեան սիրոյ և յուսոյ միութիւնն երաշխաւորուած է: Զկրցած զանոնք համոզել ոչ հրապարակական վէճերն և ոչ անցած ատենուան: Իսրայէլի մետաղական գեղերուն օրինակը: Աուրէն տարւէ տարի իր գետը կ'անցնէր, Զաբուղոն իր լեռները՝ որպէս զի « Գուգայի քաղքին » մէջ՝ որն որ քաղիչ քահանայութեան և տնայալ մարգարէութեան կեդրոնն էր, մի և նոյն սեղանի վրայ իրենց եղբարցը հետ զոհերն ին և երկրպագութիւնն ին կատարեն:

Ասանկ վէճ մընէր՝ որն որ Քրիստոսի Տեառն մերոյ առջև դրուեցաւ Սամարուհւոյ մը կողմանէ: « Մեր հարքը, կ'ըսէր աս Սամարացի կիներ, աս (Դարիզին) լեռան վրայ երկրպագութիւն ըրին, քայց դուք (Հրէայք) կ'ըսէք՝ Թէ Երուսաղէմ է միայն ան տեղն՝ ուր կրնայ երկրպագութիւն ըլլալ » (Յովճ. Դ. 20):

Ինչ՞ կըրոշէ մեր Փրկիչը: Աս քաղցր և ներող ծէրը՝ որն որ աւելի ողորմութիւն քան Թէ զոհ կ'ուզէ, վայրկեան մը չի տարակուսիր վճռելու՝ Թէ « Փրկութիւնը Հրէիցմէ է: »

Նմէ՛ փոխենք անունները, կը գտնենք մեր յարաբերութիւնները:

Նոր օրինաց մէջ՝ հնոյն տնտեսութիւնը

չէ թէ հիմնովին ջնջուած, հապա փոփոխու-
թեամբ ազնուացած և կատարելագործուած
ըլլալով (Մատթ. Ե. 17. 18. Եբր. Ա. 1. 2)
ինչ որ պտեն մը եթուսագէմն էր ան ժողո-
վրդեան նկատմամբ՝ որն որ հիմա իր Քա-
ղաքովն Ժ Տառապրովը մերժուած է, նոյնը
կաթուղիկէ Հոռմէական եկեղեցին է անոր
տեղը կանչուած Հեթանոսաց համար: Ինչ
որ հոն նիւթական սահմանադրութեամբ մաս-
նաւոր ժողովրդեան մը համար զիտուած էր՝
իբրեւ նախանկար օրինակ հանգերձելոց, հոս
հոգեւոր սահմանադրութեամբ մարդկային
ազգին համար սահմանադրուած է՝ իբրեւ ան
օրինակին ճշմարտութիւնը (Կոչ. Ընծ. Տրիդ.
Ժող. մասն Ա. Գլ. Թ. 19): Ասանկ կը հաւա-
տայ ամէն կաթուղիկեայ. Ասով կաթուղիկէ
եկեղեցւոյ կառավարութեան ու փառապա-
տութեան միտմիւնն ապահովցուած է:

Ասոր հակառակ՝ զրեթէ այսպէս կը գան-
գասի Եջմիածնական եկեղեցին. «Մեր հար-
քը, կ'ըսէ, սա բեռնն տակ, ազատ Մասեայ
առորոտը, երկրպագութիւն ըրին, բայց զուր
կաթուղիկեայը կ'ըսէք՝ Թէ միայն կաթուղի-
կէ Հոռմէական եկեղեցւոյ հնազանդութեան
մէջ կրնայ Աստուծոյ ընդունելի երկրպագու-
թիւն ըլլալ: Սակայն ինչ ունի աս եկեղեցին՝
որն որ Եջմիածնական եկեղեցւոյ պակսի
քահանայութիւն, խորհուրդ, վարդապետու-

Թիւն, հոս յոյս, անդին փրկութիւն՝ երկու-
քին մէջն ալ նոյն է: Ահայն քանի մը նորա-
մաս անտեղութիւններէն՝ որոնք Հոռոմէական
եկեղեցւոյ բոլորովին յատուկ կը մնան¹:

Հիմակուան Էջմիածնական եկեղեցւոյ զը-
լուխն է՝ որն որ իբր հետեւողներուն ըսել կու-
տայ Թէ՝ « Ես քրքարաւ ընտրելու մկրտութեան
« և ուղղափառ հաւատոյ դաւանութեամբ
« կատարեալ՝ քրիստոնեայ եմ և առաքե-
« լական աշխարհալուր քարոզութիւններն
« և անժխտելի աւանդութիւններն զորոնք
« Ս. եկեղեցին կը յայտնէ և կը քարոզէ, ըն-
« դունելով կ'ընդունիմ, և ամէն հերետիկոս-
« ներուն և աղանդաւորներուն մոլորութիւն-
« ները՝ որոնք որ սուրբ և տիեզերական ժո-
« դովքներուն մէջ հերքուեցան և ես ըստ
« ամենայնի մերժելով կը մերժեմ²: »

Այսչափ կ'ուզէ նրբել Էջմիածնական եկե-
ղեցին երկու կողման տարաձայնութիւնը .
ասանկ կ'ուզէինք մենք ալ, բայց իրաց՝ վի-
ճակը մեր բաղձանքներէն շատ տարբեր է:

Կ'երևայ որ չափէն շատ քիչ զմեզ կը ճանչ-

¹ 1864 մարտի 16 ին Հագեւոր ժողովոյն մէջ խօսուած-
ներուն (սեւ Երեւակ քիւ 26 էջ 206 եւ Մասիս 1864 Յու-
նիսի 6 եւ 13 քերթեր.) եւ նոյն տարւոյն Պատրիարքաւ-
նէն պատգոմական կեդրով Յունուարի 3ին տրուած յայտ-
արարութեան համեմատ:

² Հանդիսարան. էջ 198.

նայ աս Էջմիածնական հասարակութիւնը՝ երբ որ զմեզ իրեն այսչափ մօտ կը տեսնէ։ Տարակոյս չկայ՝ որ երկու եկեղեցեաց մէջ գտնուած վարդապետական անհամաձայնութիւնները կրնային աւելի ըլլալ, և Աստուծոյ ոչ փոքր պարգևն է՝ որ ասոնց թիւը եղածէն մեծագոյն չէ, բայց ասկից չի հետևիր որոնցներն ոչինչ ալ ըլլան։ Մեր տարաձայնութիւնները « քանի մը անտեղութեանց » ամփոփելով գործքերնիս լմնացուցած չենք ըլլար. վասն զի մեր տարաձայնութիւնները՝ մինակ ան « անտեղութիւնները » չեն, և աս անտեղութիւն ըսուածները՝ կարծուածէն շատ աւելի խուշոր վիհեր են՝ որոնց վրայէն ասանկ թէթև չենք կրնար ցատքել։ Ասոնցմէ միայն մեկը կրնայ մեր յաւիտենական միջնորմն ըլլալ։

Չենք տարակուսիր ըսելու՝ որ Արեւելք կաթողիկէ միութենէն դուրս գտնուած քրիստոնեայ հասարակութեանց մէջ չկայ կաթողիկէ հոռմէական եկեղեցւոյ այնչափ ծխի կողմանէ մօտ հասարակութիւն մը՝ ինչպէս Հայոց Էջմիածնական եկեղեցին. բայց ասոր հակառակ՝ զժուարաւ կրնայ նոյն քրիստոնեայ հասարակութեանց մէջ հասարակութիւն մը գտնուիլ՝ որնոր կաթողիկէ Հոռմէական եկեղեցիէն վարդապետութեան կամ հաւատոյ

կողմանէ այնչափ հեռու ըլլայ՝ որչափ Էջմիածնական եկեղեցին սոյսօրուման օրս :

Բարեբախտութեամբ մէկ նշանաւոր պարագայ մը ամէն բան կը մեղմէ: Արդի Յունաց և արդի Հայաստանեայց եկեղեցիք, երկու անկախութեան քոյրեր, որոնք կը միաբանին իրենք զիրենք « ամէն եկեղեցեաց Մօրմէն » բաժնելու, իբարմէ բոլորովին տարբեր բնաւորութեան տէր են: Առջինը կը խրոխտայ Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ նաև հաւատացը դատախազ հանդիսանալու, ուր որ Էջմիածնական եկեղեցին անոր հնազանդութիւն զլանալու ատեն՝ գոնէ յարգութիւն ու պատկառանք մը կը պահէ, և անոր դատաստանները ղինք բոլորովին անտարբեր չեն գտներ: Ասով ան եկեղեցին որնոր վարդապետքն արքեպիսկոպոս Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ ամենէն մօտն է, սրտիւ ամենէն հեռու, և ան որն որ վարդապետութեամբ ամենէն հեռաւոր է, սրտիւ ամենէն մերձաւոր կիյնայ: Ասկից է որ յունական կղերը ժողովուրդը իրեն կը պահէ՝ երբոր զանիկա կը համոզէ թէ Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ վարդապետութիւնը իրենինէն ջարբեր և մոլորական է, ասոր հակառակ՝ Էջմիածնական կղերն ամով միայն ժողովուրդն իրեն կը պահէ, որովհետեւ զանիկա համոզած է՝ որ Կաթողիկէ Հռո-

մէական եկեղեցւոյ վարդապետութիւնը իրենին հետ նոյն է:

Իրաց այս վիճակին մէջ՝ Թէ մեր պաշտօնին և Թէ՛ մեր համոզման մասնակից չեղող քարեկամներնուսուրիշ ինչ աւելի կրնայինք պարտական ըլլալ, բայց եթէ ապացոյց մը՝ որ արդի Էջմիածնական եկեղեցւոյն և Կաթողիկէ Հոռմէական եկեղեցւոյն հաւատքն իրարմէ հիմնովին տարբեր, այս ինքն՝ իրարու հակառակ են և ոչ ոք կրնայ մի և նոյն ատեն երկուքին ալ հաւատալ, երկուքին ալ վերաբերիլ:

Աս ձեռնարկութեամբ յայտնի վտանգի մէջ ենք շատերոն անհանոյ ըլլալու, բայց իրաւամբք՝ և ոչ մէկու: Վասն զի քննդկարծեր որ մէկը կարող ըլլայ վշտանալու պատճառ ունենալ՝ երբոր մէկ կողմանէ տեսնէ Թէ մինակ ան կ'ըսենք՝ ինչ որ կաթողիկէ վարդապետութեան մէջ հսկայ բովանդակութեւն է, և մէկալ կողմանէ մտածէ՝ որ Աստուծոյ համբաները Թէ որ իրօք ասկից ընդարձակ կը քնալէ, ի՞նչ կրնար հոռմէական եկեղեցին իր վարդապետութեամբը մատ մը նեղցնել: Համոզուած ենք՝ Թէ որչափ անկեղծ ըլլանք և սեփեւեմելով Աստուծոյ խօսքը մարդկան առջև չենեցենք (Բ. Կորնթ. Գ. 2), այնչափ աւելի օգտակար ծառայութիւն ըրած կ'ըլլանք:

Թէ ճշմարտութեան և Թէ սիրոյ: ՍՅԷ սըր-տերնիս զմեզ չի խաբեր՝ ամէն մէկ քայ-լերնուս կ'ուզենք յիշել՝ որ աս երկուքին օ-րենքներն իրարու անհաշտելի չեն:

Երկու կողման տարբեցութիւնը զգալի ընելու համար ամենէն բնական ճամբան հա-մեմատութեան ճամբան էր: Այս համեմատու-թիւնները, ինչպէս իրաւացի է, երկու կող-ման ալ միայն վաւերական զրուածներուն վրայ պէտք էին ըլլալ, եւ որոնք են Էջմիած-նական եկեղեցւոյ ամենէն վտեր եւ հանդի-սական զրուածները՝ որոնցմէ հիմա իրենք կը սորվին, իբեց հարքը սորված են և իրենց որդիքը պիտ'որ սորվին, բայց ե՞թէ:

Էջմիածնական եկեղեցւոյ

Քրիստոնեականները:

Ասոնք ահաւասիկ իրենց ժամանակի կարգաւ:

(1667) Վարդապետօրին Քրիստոնեական քոս Հայոց: Կարապետի վարդապետի Անդրի-անացւոյ, և Թէոդորոսեան Պետրոսի Սէմպրի. Ամսդելոտամ:

(1737) Գիրք կոչեցեալ Քրիստոնեական ուսանելի և կամ Քրիստոնէից Վարժիչ. տպեցեալ ի Պատրիարքութեան Ս. Երուսաղէմ:

և Բիւզանդիոյ Տէառն Գրիգորի և Տէառն Յովհաննիսի աստուածաբան վարդապետաց, շարագրեալ աշխարհաբար ոճիւ ի Յակոբ վարդապետէ Զիմառացոյ . Կ-Պոլիս :

Նոյնը տասը տարի ետքը (1747) նորէն տպագրուած կը տեսնենք աս վերնագրով . Գիրք կոչեցեալ Քրիստոնեական ուսանելի, շարագրեալ աշխարհաբար ոճիւ ի Յակոբ վարդապետէ նարդենիս Պատրիարքէ Կոստանդնուպոլսոյ . Կ-Պոլիս :

(1769) Ծաղկոցիկ քրիստոնեական ուսանելոյ յոյժ հարկաւոր նորակիրք մանկանց . ի վեհափառ հայրապետութեան Տէառն Սիմէոնի սրբազան Կանթողիկոսի ամենայն Հայոց . հրամանաւ մեծի մայրաքաղաքիս Տէառն Գրիգորի երանաշնորհ վարդապետի և արժանաժառանգ Պատրիարքի, ի Թուին Հայոց 1218, Յունիսի 15. Կ-Պոլիս :

(1811) (Կրթութիւն) Քրիստոնեական հաւաքեալ յունեմէնէ քանասիրէ վասն մանկանց անվարժից կառ քերավարժից . վեհափառ հրամանաւ մեծի մայրաքաղաքիս Կ-Պոլսոյ սրբազան Արհիեպիսկոպոսի Տէառն Յովհաննու աստուածիմաստ Պատրիարքի . ի Թուին Հայոց ՌՄԿ. փետր. Է .

(1814) Քրիստոնեական վարդապետութիւն, ինչպէս կը հաւատայ եւ կը խոստովանի տուրք եկեղեցիս Հայոց . Կ-Պոլիս :

Ասիկայ մինչև մեր օրերը ստեպ ստեպ տպուած է այլ և այլ Պատրիարքաց օրո՞ջն և հրամանաւր, ինչպէս 1838 ինը, 1843 ինը (Զմիւռնիա), 1846 ինը, 1861 ինը՝ Բրիտոնէական վարդապետութիւն անուամբ ։

Վերջնոյն մէջ՝ որուն վերնագիրն է Բրիտոնիական վարդապետութիւն Հայաստանեայց եկեղեցւոյ — յօրինեալ ի Գրիգոր վարժապետէ Փէշտմալճեան, մասնաւորապէս կը ծանուցուի՝ որ աս տպագրութիւնը « Հրամանաւորգային Աթոնական ժողովոյ » եղած է ։ Տես՝ « նեւով, կ'ըսէ Ազգը, որ շատերը կը խնդրէին և առաջին տպագրութիւնը հատած էր, « ահա այս անգամ այդպիսեաց իղձը լրացըր » նեւով ջանալով, Արօնական ժողովոյ և սըրբազան Հօր կամակցութեամբը վերստին « սոյնը ի լոյս կ'ընծայենք բնագրին հարադատ հետևութեամբ ։ »

Պատահած է՝ որ աս զանազան տպագրութեանց համեմատ գործքիս ընթացքին մէջ կոչումներ ըրած ըլլանք, որովհետև ամենքը մի և նոյն ատեն ձեռքերնիս ունեցած չենք ։

(1820) Հրաւեր Սիրոյ, որուն մէջ բովանդակուած է նոյն տարւոյն ազգային ժողովոյն կամ Սիւնհոգոսին վճիռը. Կ-Պոլիս ։

Աս-սիւնհոգոսին ներկայ էին Էջմիածնի Կաթողիկոսին զործակալը, Կիլիկիոյ Կաթողիկոսն անձամբ, Կոստանդինուպոլսոյ

Պատրիարքը, Երուսաղէմի Պատրիարքին ջործակալը, շատ մը արքեպիսկոպոսներ, եպիսկոպոսներ և վարդապետներ:

Աս տետրակին օրինակներն առանձին Պատրիարքական կնիք վրանին կը կրեն, որպէս զի հարազատութեանը վրայ ամենեւին տարակոյտ մը չէլլէ:

(1826) Հայսէր հոգւոյ ի Տէր Կարապետ Արքեպիսկոպոսէ Կոստանդնուպոլսոյ. տըպեալ ի Միջագիւղ. Մասն առաջին՝ Քրիստոնէական վարդապետութիւն. Կ-Պոլիս:

(1843) Քրիստոնեական վարդապետութիւն համառօտեալ ի պէս դպրասանց. հրամանաւ ամենապատիւ սրբազան Պատրիարքի Տեառն Աստուածատրոյ Արքեպիսկոպոսի. Կ-Պոլիս:

Նոյնը նաեւ 1850ին Յակոբայ Պատրիարքի օրովը տպուած ձեռքերնիս ունեցած ենք:

(1846) Հրահանգ քրիստոնեական Վարդապետութեան ի պէս մանկանց Հայաստանեայց սուրբ եկեղեցւոյ, Թարգմանութիւն ազատ ի ռուսականէ. նուիրեալ Տեառն Ներսէսի Հայոց Կաթողիկոսի. առաջին տիպ ի Տիփլիս և Երկր. տիպ ի Կալկաթա:

(1847. Երրորդ տպագրութիւն) Քրիստոնեական Վարդապետութիւն համառօտեալ ի պէս դպրատանց: Ի Հայրապետութեան Տ. Տ. Ներսէսի աստուածընտիր կաթողիկոսի ամենայն Հայոց և Հրամանաւ Տեառն Մատ-

Թէոսի սրբազան Արքեպիսկոպոսի և վեհա-
փառ Պատրիարքի Կոստանդնուպոլսոյ. Կ -
Պոլիս :

(1847) Քրիստոնեական Վարդապետութիւն
ըստ դաւանութեան Հայաստանեայց սրբոյ ե-
կեղեցւոյն, յարմարեալ ի պէտս նորահասակ
մանկանց . Ի Պատրիարքութեան ամռոնոյն
Կ - Պոլսոյ Տ. Տ. Մատթէոսի սրբազան Արք
եպիսկոպոսի. Նաշ : Ասոր զլուխը « Տէր
Ներսէս աւագ քահանայ Հայոց » ստորա-
գրութեամբ վկայութիւն տրուած է՝ Թէ « Քննե-
ցաւ և գտաւ ըստ ուղիղ դաւանութեան Հա-
յաստանեայց ուղղափառ օտարք եկեղեցւոյս » :

(1850) Հրահանգ քրիստոնեական հաւատոյ,
ըստ ուղղափառ դաւանութեան եկեղեցւոյ
Հայաստանեայց, ընդարձակեալ համապատ-
շան վկայութեամբք. Մոսկուա :

Ասոր Էջմիածնի (Ներսէս) Կաթողիկոսը
ասանկ հրաման ու հաւանութիւն կուտայ :

« Հրաման յազազս տպագրութեան : »

« Ընթերցեալ զսոյն համառօտութիւն Ա-
« ռաքելական ամենաբարեպաշտ եկեղեցւոյ
« Հայոց Քրիստոնէական հաւատոյ և դաւա-
« նութեանց միշդ հաւազատութեամբ՝ շարա-
« դասեալ բազմավկայ հաւատարմութեամբ,
« հրամայեալ շինի մուծանել ի տիպ վասն
« օգտի մանկանց համազգեաց, առ որ տը՝

« պեալ ի սմին զկնիք մեր Պատրիարքական՝
« ստորագրեմ զայս մեր ձեռագիր : »

Յամի 1850, Մարտի 30.

Պատրիարք Կարոդիկոս ամենայն Հայոց

ՆԵՐՍԵՍ

Նոյն 1850 տարին՝ նախընթաց Քրիստոնէական հաւատոյ հրահանգէն քաղուած համառօտ « Հրահանգ քրիստոնէական հաւատոյ » մ'ալ նոյն քաղաքը տպուած է :

Աս վերջնոյն յառաջարանին մէջ տակից աւելի համառօտ մ'ալ « յաշխարհիկ բարքառ » նոյն ռուսիաբնակ հայ մանկտւոյ զոր ծածուկեանը համար կը ծանուցուի, զորն որ զեռ չենք կրցած տեսնել :

Մինակ տեղեկութիւն ունինք՝ որ աս 1850 ին Հրահանգը ան երկրին աշխարհաբառին դարձունելով 1861 ին նոյն հեղինակէն հրատարակուած է զանազան վկայութեանց յաւելուածներով :

(1854, կրկին ապագրութիւն) Քրիստոնէական վարդապետութիւն, ըստ ուղղափառ դաւանութեան Հայաստանեայց կաթողիկէ և առաքելական սուրբ եկեղեցւոյ, Զմիւռնիա :

(1855). Մանր ուսմունք քրիստոնէական հաւատոյ և սրբազան պատմութեան աւետարանի: Հրամանաւ Տ. Տ. Յակոբայ սրբազան արքեպիսկոպոսի և պատրիարքի Հայոց . Կ - Պոլիս :

Նոյնը Զմիւռնիա ալ տպուելով (1862 թն)՝
դեռ գործածութեան մէջ է :

(1858). Միջակ վարդապետսրան ուղղա-
փառ հաւատոյ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ : Շա-
րաղրեց Գաբրիէլ Վ. Այվազովսքի Առաջնորդ
Պետարապիոյ և Նոր նախիջևանու : Տպա-
գրեալ հրամանաւ Տեառն Յակոբայ աստուած-
ընտիր Պատրիարքին Կոստանդնուպոլսոյ :
Ի պէտս ազգային ուսումնարանաց . Փարիզ :

Ասոր յառաջաբանին մէջ կը ծանուցուի՝
որ աս Վարդապետարանը « Ազգային հոգևոր
« Ժողովը քններ է և ընդունէր և մեր սուրբ
« եկեղեցւոյ զլուխներէն մէկը կը հրամայէ
« որ տպագրուի ու բոլոր Ազգային Վարժա-
« րանաց մէջ ընդունուի (էջ Բ) : »

(1858). Քրիստոնեական վարդապետութիւն :
Գրեց Յովն. Տ. Կրպտ. Տէրոյնց : Ի Հայրա-
պետութեան Տ. Տ. Մատթէոսի երանեալ Կա-
թողիկոսի ամենայն Հայոց . Կ-Պոլիս :

Ասոր Հոգևոր Ժողովն ասանկ հրաման ու
հաւանութիւն կուտայ :

« Պատճէն վճռոյ տպման քրիստոնէա-
« կան վարդապետութեան նորոգ յօրինելոյ
« ի Պրուսացի Յովհաննէս Պատուելոյ Տէրո-
« յէնց : »

« Ի 15 Հոկտեմբերի Պրուսացի Տէր Կա-
« ռապետեան Յովհաննէս Պատուելոյն նո-
« րոգ յօրինած համառօտ քրիստոնէական

« փարդապետութիւնը քննելով մանր խուզո-
« ղութեամբ, և ըստ ամենայնի հատնաձայն
« գտանելով ուղղափառ փարդապետութեան
« Հայաստանեայց Ս. Եկեղեցւոյ՝ տուաք զհա-
« ւանութիւն մեր ի տպագրութիւն նորա,
« մինչև ցարդ ի լոյս ընծայուած Քրիստոնէ-
« ականներէն աւելի յարմարաւոր յուսումն
« դպրոցական մանկանց ազգիս : »

« Ստորագրութիւնի ժողովականաց
Հոգեւոր ժողովոյ : »

Ահաւասիկ Էջմիածնական Հայոց'եկեղեց-
ւոյ զլիաւորաբար 50—60 տարուան միջոցի
Քրիստոնէականները՝ զորոնք կրցանք ձեռք
բերել :

Ժողովրդեան համար առ ձեռն Քրիստո-
նէականներ հոգալու սովորութիւնը Էջմիած-
նական եկեղեցին Կաթողիկէ Հռոմէական
եկեղեցիէն առաւ : Թէ որ 1667ին Արեւմտեք
փոքր Հայ զաղթականութեան մը համար
Ամսդելլոտամ տպուած Քրիստոնէականը մէկ
դի հանէնք, առջի անգամ 1757ին եղաւ՝ որ
ստանկ Քրիստոնէական մը ժողովրդեան հա-
մար երեցաւ Քրիստոնէական ուսանելի ան-
ւամբ : Եւ չպէս որ հեղինակը յառաջաբանին
մէջ ականաբար է, և մինչև ցայսօր կը տեւէ աս
ըստ ինքեան փրկաւէտ սովորութիւնը :

Ինչպէս Քրիստոնէականներ գրելու և զոր-

ծածելու սովորութիւնը նմանողութեամբ՝ Էջմիածնական եկեղեցւոյ անցած է, ասանկ ալ անոնց նիւթն ըստ մեծի մասին ան հայերէն վարդապետական գրոց մօերքէն առնուած է՝ որոնք գրեթէ 200 տարուընէ հետէ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ հովանւոյն տակ սնած ու զարգացած են։ Ասիկա գեղեցիկ ծառայութիւն մըն էր՝ զորն որ գրաւոր Առաքելութիւնը Հայ ազգին մէջ ըրաւ։

Բայց ինչպէս բնական էր, աս հետևողութիւնը բոլորական չէ։ Էջմիածնական Քրիստոնէականներն ան խնդիրներուն մէջ՝ որոնց վրայ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ հետ վէճի մէջ են, բաւական զգուշացած են՝ կաթուղիկէ վարդապետութիւնը չօրինակելու։

Աս խնդիրներուն նկատմամբ՝ Տաճկաստանի Քրիստոնէականներուն կարգին մէջ երեք դարագլուխ կը դիտենք. այս ինքն 1737ին, 1814ին, 1840ին մօտերը, որովհետև աս երեք ժուականներուն հրատարակուած Քրիստոնէականները նոյն խնդիրներուն նկատմամբ Էջմիածնական եկեղեցւոյ ըմբռնումը բաւական եղանակաւորած են և աս եղանակաւորութիւնները՝ զորոնք հենց հետէ Ն. Յակոբ Ատորիարքին, Փէշտիմաճեան և Տէրոյենց պատուելիներուն պարտական ենք, իրենցմէ ետքը հրատարակուած Քրիստոնէ-

ականներուն քիչ ազդեցութիւնը ըրած չեն : Ռուսիոյ Հայոց մէջ իրերը տարբեր ընթացք առին, հոն Քրիստոնէականի ձևը, որչափ մեր ծանօթութիւնը կը հասնի, նախ և յառաջ 1831ին Մոսկուա հրատարակուած՝ Սալլանթեանց Միքայէլի Քրիստոնեական Կրօնագիտութեանը մէջ կը տեսնենք՝ որն որ ինչպէս ճակատը կ'ըսէ «Ըստ ուղղփառ դաւանութեան առաքելական եկեղեցւոյ Լուսաւորչական Հայոց» գրուած է: Դեռ առ «ծայրագոյն վարդապետին» հոգին և ուսումը նոյն երկրին մէջ կենդանի է, Լիբանանէն Մոսկուա սանցած ատեն ըրած հաւատոյ նաւաբեկութենէն ետքը՝ մինակ Մարդեղութեան վարդապետութիւնն է՝ որն որ Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ ճշմարտութեան համեմատ քովը մնաց (Կրօնագ. էջ 49): Ասոր զրուածներուն ազդեցութիւնը Մսերեան քրիստոնէականներուն մէջ շատ զգալի է:

Աս Քրիստոնէական վարդապետութեանց վրայ քանի մը դիտողութիւններ կրնանք ու պէտք ենք ընել՝ զորոնք իրաւացի գտնելու համար՝ հարկ չկայ աստուածաբան ըլլալու, հապա բաւական է առողջ միտք մը ու քիչ մը քրիստոնէական լոյս ունենալ:

1. Աս Քրիստոնէականներուն վարդապետութիւնը մասնաւորաց վարդապետութիւն

չէ, հապա եջմիածնական Հայոց եկեղեցւոյն ընդհանուր վարդապետութիւնն է. որովհետեւ նոյն եկեղեցւոյն սորվող մասը (այս ինքն ժողովուրդը) ասոնցմէ կը սորվի, ու սորվեցընող մասն ալ (այս ինքն՝ կաթողիկոսները, պատրիարքներն, արքեպիսկոպոսներն, եպիսկոպոսներն և վարդապետներն) աս Քրիստոնէականներուն մէջ իրենց իշխանութեանը լրութեամբը կը խօսին:

2. Թէ Բողոքականք և Թէ Հռոմէական ուղղափառք սուրբ Գիրքն իրենց հաւատոյ աղբիւրը կ'անուանեն, բայց չենք կրնար ըսել Թէ ուրեմն Բողոքականք ու Կաթողիկէայք նոյն հաւատքն ունին. վասն զի իրենց հաւատացածը կամ չհաւատացածը սուրբ Գիրքէն չենք կրնար իմանալ, հապա իրենց Ս. Գրքին տուած իմաստէն կամ մեկնութենէն, զորն որ իրենց վաւերական գրուածոց կամ հանգանակներուն մէջ փնտռելու է: Ասանկալ եջմիածնական եկեղեցին Կաթողիկէայ ուղղափառաց հետ չէ Թէ մինակ սուրբ Գիրք, հապա նաև աւանդութիւն (այս ինքն՝ Ս. Հարք) կ'ընդունի, բայց Թէ Կաթողիկէայք ու Թէ եջմիածնական եկեղեցին իրօք ինչ հաւատք ունին, Հայս ինքն՝ ինչ կը հաւատան ու ինչ չեն հաւատար, սուրբ Գիրք ու սուրբ Հարք առջևնիս բանալով չ'իմացուիր, հապա նայելով՝ Թէ ինչ կերպով Կաթողիկէ Հռոմէա-

կան եկեղեցին սուրբ Գիորգն ու սուրբ Հարքը կ'իմանայ ու կը մեկնէ, և ինչ կերպով Էջմիածնական եկեղեցին։ Ասկերպը կամ իմաստը կամ մեկնութիւնը՝ ինչպէս Կաթողիկեայ ուղղափառաց քով, ասանկ ալ Էջմիածնական եկեղեցւոյն նկատմամբ՝ աս եկեղեցւոյն բարձրագոյն իշխանութենէն կամ հեղինակութենէն յառաջ եկած գրուածներուն մէջ մինակ փնտռելու է։ Ուստի աս կողմանէ ալ վերոյիշեալ քրիստոնէականները մեծ նշանակութիւն ունին։ Աս քրիստոնէականներէն կ'որոշուի՝ որ Էջմիածնական եկեղեցւոյն բուն իր անպնական եղող վարդապետութիւնը որն է։

3. Թէ որ Էջմիածնական եկեղեցին վարդապետելու ատեն՝ ի Քրիստոսէ եկեղեցւոյ խոստացուած անսխալութեան պարզմունի, այս ինքն բարեխօս Հոգին սուրբ իրեն օգնական է, հարկաւ գոնէ աս քրիստոնէականներուն մէջ աս անսխալութիւնը պիտ'որ երեւայ. նախ՝ որովհետեւ ասոնք Էջմիածնական եկեղեցւոյն ամենէն բարձր իշխանութեամբը վաւերացած ու հաստատուած գրուածներ են, երկրորդ՝ Թէոր աս քրիստոնէականներուն մէջ անսխալութիւն կայ նէ՝ ան ատեն մինակ ժողովուրդը Աստուծոյ առջև պարտական կ'ըլլայ այս քրիստոնէականներով իրեն առջևը դրուած վարդապետութիւնը հաւտալու։

Ուր որ անսխալ վարդապետութիւն չկայ, հոն հաւատալու ալ պարտականութիւն չկայ :

4. Թէ որ Էջմիածնական եկեղեցին իրացնէ անսխալութիւն ունի և իր անսխալութիւնը, ինչպէս ըսինք, աս քրիստոնէականներուն մէջ պիտ'որ երևնայ, չի կրնար ըլլալ որ աս քրիստոնէականներէն մէկուն խօսքը մէկալին խօսքին դէմ ելլէ, կամ աս ժամանակուան քրիստոնէականը մէկալ ատենուան քրիստոնէականին ըսածին հակառակ գայ, կամ աս տեղաց քրիստոնէականը մէկալ տեղաց քրիստոնէականին ներհակ ըլլայ. որովհետև Հոգին սուրբ ամէն ատեն ու ամէն տեղ մի և նոյնը կը խօսի :

5. Էջմիածնական եկեղեցին ստեպ կը վկայէ Թէ իրեն հաւատքը Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ հաւատքէն ամենևին տարբերութիւն մը չունի : Մասնաւորաց զըրուածոց մէջ գուցէ ներուի՝ Թէ որ աս կերպ տարբերութիւն մը տեսնուի. բայց Թէ որ աս քրիստոնէականներուն մէջ՝ որոնք Էջմիածնական եկեղեցւոյն ընդհանուր վարդապետութիւնն ու հաւատքը կը պարունակեն, իրացնէ Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ վարդապետութենէն տարբեր վարդապետութիւններ գտնուին, ալ բնական կերպով հարկ է՝ որ ամէն մարդ ըսէ՝ Թէ Էջմիածնական Հայոց եկեղեցին իրօք Կաթողի-

կէ Հռոմէական եկեղեցիէն հաւատոյ կողմանէ տարբերութիւնունի։ Աս տարբերութիւնն ինչպէս ամէն առողջ միտք պէտք է տեսնել, մինակ մէկ հաւատոյ մասին մէջ ալ ըլլայ՝ բաւական է։

Թէ որ աս ամէնն ասանկ է, ան ատեն քիչ մը խելք ունեցող մարդ ինք իրեն պիտոր ըսէ. Թէ որ աս քրիստոնէականներուն մէջի վարդապետութիւնն ամէն ատեն ու ամէն տեղ նոյն չէ, ան ատեն հոն Աստուծոյ մատր չկայ, Հոգին սուրբ ան վարդապետութիւնը սորվեցընողներուն հետ չէ, Հայաստանեայց ըսուած եկեղեցին անսխալութեան պարզեր չունի. ուստի ալ Մխիթարիչ Հոգին սուրբն իր անսխալութեամբը անանկ եկեղեցւոյ մը մէջ պէտք է փնտռել՝ որն որ չէ Թէ մինակ 60 տարուան միջոցի մէջ, հապա տառնուած ուկէս դարումէջ Արևելքէն Արևմուտք, Հիւսիսէն Հարաւ հազարաւոր բերնով վարդապետէ ու իր վարդապետական իշխանութեամբը հաւանուած գրուածոց մէջ և ոչ բառ մը կամ յովտ մը գտնուի որ իրարու ներհակ ըլլայ, հապա անանկ վարդապետութիւն մը ըլլայ՝ որ կարող ըլլայ իրաւցընէ Կաթողիկէ կամ Ընդհանրական ըսուիլ՝ ամէն ատեն ու ամէն տեղ նոյն ու ինք իրեն հետ համաձայն. ըլլալով։

Ուստի Էջմիածնական եկեղեցւոյն վերո-

յիշեալ Եկեղեցական իշխանութեամբ հաստատուած վաւերական գրուածներուն համառօտ քննութիւն մ'ընենք՝ տեսնելու համար՝

Ա. Թէ արդեօք աս գրուածներուն վարդապետութիւններն իրար կը բռնեն :

Բ. Թէ արդեօք աս գրուածներուն վարդապետութիւնը Կաթուղիկէ Հռոմէական վարդապետութեան միաբանն է :

Սկսինք ան հաւատոյ մասերէն՝ որոնց վրայ Հայաստանեայց Եջմիածնական եկեղեցին հնուցմէ Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ հետ վեճ ունեցած է :



Ք Լ Ո Ւ Խ Ս .

ՔՐԻՍՏՈՍ ՏԵՐԸ ՄԵՐՔՐԻԿՈՒ ԹԷ ՄԵԿ

ԲՆՈՒԹԻՒՆ ՈՒՆԻ

1.

Կաթողիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնը :

Ի՞նչ կ'ուզէ կաթողիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնն առ մեծ խնդրոյն նկատմամբ՝ որն որ մեր յիշկադործութեան վարդապետութեանը հիմն է :

Մարդեղութեան ուղղափառ վարդապետութեան մէջ երեք մտադրութեան արժանի կէտեր կան :

1. Կաթողիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնը մարդեղութեան վրայօք՝ մէկ կողմանէ՝ Նեստորականաց դէմ, մէկալ կողմանէ՝ Եւտիքականաց կամ Միաբնակաց դէմ՝ ամէն կերպ մոլորութե-

նէ ապահով ըլլալու համար՝ գլխաւորաբար մէկ բան կը պահանջէ , այս ինքն՝ անչնաւորական Բաւորութիւն , որն որ երկսայրի սուր մըն է՝ երկու կողման ալ մոլորութիւնները կտրելու նետելու :

Ի՞նչ է անձնաւորական միաւորութիւն : Ի Քրիստոս երկու բնութիւնները , այս ինքն՝ աստուածային ու մարդկային բնութիւնները , չէ թէ ուղղակի իրենց մէջ , հապա Բանին Աստուծոյ աստուածային անձին կամ անձնաւորութեան միջնորդութեամբ իրարու հետ միաւորած են : Ուրիշ խօսքերով ըսենք . Որդին Աստուծոյ մարդկային բնութիւնն իր աստուածային անձին հետ միաւորեց եւ անանկով Որդւոյ Դէ՛ աստուածային անձին՝ Երէ՛ (այսինքն՝ աստուածային ու մարդկային) բնութիւններ կը վերաբերին :

« Վասն զի Բանն Աստուած չէ թէ մարդու անձ , հապա մարդու Բնութիւն առաւ , ու իր աստուածութեան յաւիտենական անձին վրայ՝ մարմնոյ ժամանակաւոր գոյացութիւնն ընդունեցաւ :

Անոր համար՝ թէպէտ Հայր, Որդի ու Հոգին սուրբ մի բնութիւն կը հաւատանք, բայց չենք ըսեր՝ թէ Մարիամ Կոյսն աս Երրորդութեան միութիւնը ծընաւ, հապա մինակ զՈրդի ծնաւ, որն որ մեր Բնութիւնն իր մէկհատիկ անձին վըրայ առաւ :

« Մինակ Որդին է՝ որ ծառայի կերպն իր մէկ անձնաւորութեանը վրայ առաւ, չէ թէ մէկ սատուածային բնութեանը վրայ, սյսինքն՝ ան բանին վրայ առաւ, որն որ Որդւոյն սեպհական եւ առանձին է : Աս առած կերպն իրեն մէկ անձին հետ անանկ միացաւ՝ որ Որդին Աստուծոյ եւ որդին մարդոյ մէկ Բրիստոս եղաւ : »

Ասանկ (675ին)՝ առաքելական Գահէն վաւերացած Տղեւտեան ՁԱԺողովոյն հանգանակը :

Աս է ուրեմն եկեղեցւոյ յաւիտեանս չփոխուելու եւ չայլայլելու վարդապետութիւնը : Ասով ինչ որ Երրորդութեան մէջ երեք, մարդեղութեան մէջ մէկ է, եւ ինչ որ մարդեղութեան մէջ երեք,

Երրորդութեան մէջ մէկ է . երրորդութեան մէջ՝ երեք անձ եւ մի գոյացութիւն, մարդեղութեան մէջ՝ մի անձ եւ երեք գոյացութիւն (այս ինքն՝ աստուածութիւն, հոգի եւ մարմին) :

Աս անձնաւորական միաւորութիւնը եկեղեցական վճիռներէն ու տիեզերական ժողովներէն որոշուած բացատրութիւններ ունի , զորոնք անկարելի է թէ եկեղեցին մէկու մը ազատ թողու որ ուզէ ընդունի՝ ու գործածէ . եւ ուզէ չընդունի եւ չգործածէ : Գլխաւորներն ասոնք են :

« Բրիստոս է Դ անձն (աստուածային) յերէրս բնութիւնս կամ յերէրոյ բնութեանց » :

« Ի Բրիստոս է Դ բնութիւն Բանին Տարնայեալ կամ մարդացեալ : »

Աս երկու ասութեանց մէջ հոլով մը կամ բառ մը ըստ կամի պակսեցընել չի ներեր կաթողիկէ վարդապետութիւնը : Օրինակի աղագաւ՝ Միաբնակները դիւրաւ յանձն կ'սունուին « Մի Բրիստոս յերկուց բնութեանց » ըսել , որովհետեւ իրենց սխալ ըմբռնումը՝ չերկու (աս .

տուածային ու մարդկային) բնութիւններէն մէկ Բաղարբեալ Բնութիւն մը կը մըտածէին, բայց «Մի Քրիստոս յերկուս բնութիւնս» (ինչպէս տիեզերական ժողովք կ'ըսեն), Միաբնակ մը յաւիտեան չի կրնար յանձն առնուլ:

Ասանկ ալ «մի բնութիւն Քրիստոսի», ըսելը՝ Միաբնակ մը յօժարութեամբ կ'ընդունի. որովհետեւ դարձեալ՝ Բաղարբեալ բնութիւն մը կ'իմանայ, բայց ինչպիսիա՞ն եկեղեցին երբեք չէ ըսած «մի բնութիւն Քրիստոսի», հապա «մի բնութիւն Բանին մարմնացեալ», որովհետեւ ճարճապէս բառը Բանին Աստուծոյ բնութեանը վրայ երկրորդ բնութիւն մ'ալ կ'աւելցընէ եւ ասանկով խօսքին մէջ գտնուած բնութիւններուն դուստրը միշտ երկու կ'ելլէ:

Անոր համար՝ տիեզերական ժողովք այսպէս կը սահմանեն:

«Թէ որ մէկը ըստ սրբոց Հարց չի խոստովանիր՝ որ մի եւ նոյն Տէրն մեր եւ Աստուած Յիսուս Քրիստոս է յատկապէս եւ ճշմարտապէս յերկուս Բնութիւն» Ի յերկուս Բնութեան յանձնաւորապէս

(կամ իրապէս) միաւորելոց անշփոթ եւ անբաժանելի կերպով, նշովեալ ըլլայ» :

« Թէ որ մէկը ըստ սրբոց Հարց չի խոստովանիր յատկապէս եւ ճշմարտապէս ի Քրիստոս Աստուած կատարեալպէս եւ անպակասելի կերպով Բհո-ւեան Բանին Աստուծոյ, ճարճադեալ, որովհետեւ մեր գոյացութեամբը մարմնացած կ'ըսուի, նշովեալ ըլլայ » :

Այսպէս, (649ին) Լատերանեան Ա. տիեզերական ժողովոյ 6րդ ու 5րդ կանոնները :

« Թէ որ մէկը յերկու-ց Բհո-ւեանց՝ աստուածութենէ ու մարդկութենէ միութիւն եղած խոստովանելով եւ կամ մի բնութիւն Բանին մարմնացեալ ըսելով աս խօսքերն անանկ չ'իմանար՝ ինչպէս որ սուրբ Հարք սորվեցուցին, այս ինքն՝ թէ աստուծային ու մարդկային բնութիւններէն անձնաւորական միութիւն ըլլալով՝ մէկ Քրիստոս եղած է, նշովեալ ըլլայ » :

Ասանկ (553ին) Ե. տիեզերական ժողովոյն 8րդ կանոնը :

« Կը դաւանիմք զմի եւ զնոյն Տէր մեր Յիսուս Քրիստոս Աստուծոյ Միածին Որդին յԵՐԷՂՈՅ (բնութեանց) և յԵՐԷՂՈՅ բնութիւնս . . . ոչ երբեք միաւորութեան համար՝ երկու բնութեանց տարբերութիւնը վերնալով, այլ մանաւանդ թէ՛ ամէն մէկ բնութեան յատկութիւնը մեկի եւս պահուելով, ու ամէն մէկ բնութիւնը մի եւ նոյն անձին դիմելով, չէ թէ անձանց երկուութեան բաժնուելով եւ ոչ ալ մէկ բաղադրեալ բնութեան մը շփոթելով :

Ասանկ Ագաթոնի քահանայապետին ու Հռոմայ 125 եպիսկոպոսաց ժողովոյն առ կայսերս գրած թուղթը : Աս թուղթը (680ին) Զ.ԲԴ տիեզերական ժողովոյ Հարքն ընդունեցան՝ գոչելով թէ՛ Ագաթոնին բերնէն Պետրոս խօսեցաւ :

2. Նոյնպէս Քրիստոսի Տեառն մերոյ կանգն ու Գործողութիւններն երկու բնութեանց անձնաւորական միապարտութեանը վրայ հիմնուած են :

Քրիստոսի Տեառն մերոյ կամքն ու Գործողութիւնները, թէ՛ որ երկու բնութեանցը նայինք՝ երկու բնական կամք

ու. երկու բնական գործողութիւններ են, աստուածային ու մարդկային. իսկ թէ որ Քրիստոսի անձին նայինք՝ մի եւ նոյն աստուածային անձը նոյն գործողութեանց տէրն թլլալով ըստ Բնութեան երկու աստուածային ու մարդկային գործողութեանց՝ ըստ անշին մէկ աստուածային գործողության աստուածայրական (աստուածային և մարդկային) գործողութեամբ : Երկու կամք, բայց մէկ կամեցող, երկու գործողութիւն, բայց մէկ գործող :

«Թէ որ մէկը ըստ սրբոց Հարցչի խոստովանիր որ յատկապէս ու ճշմարտապէս մի եւ նոյն Քրիստոսի Աստուծոյ մերոյ երկու այսինքն՝ աստուածային ու մարդկային կամեցին ըստ պատշաճի միաւորած են, որովհետեւ անոր երկու բնութիւններուն ձեռքն ալ բնականապէս մեր յիշուածութիւնը կ'ափսոսէ մի և նոյն է, նշուվեալ ըլլայ » :

«Թէ որ մէկը ըստ սրբոց Հարցչի խոստովանիր որ յատկապէս ու ճշմարտապէս մի եւ նոյն Քրիստոսի Աստուծոյ մերոյ երկու այսինքն՝ աստուածային ու մարդկային

կային՝ Գործողութիւններն ըստ պատշաճի միաւորութեան , որովհետեւ անոր երկու բնութեանցը ձեռքն ալ բնականապէս մեր փրկութեան Գործողութիւնն է , նշովեալ ըլլայ » :

« Թէ որ մէկը ըստ ամբարիշտ հերետիկոսաց աստուածայրական Գործողութիւնը՝ անմտութեամբ մէկ Գործողութիւն կը սեպէ , չէ թէ կրկին Գործողութիւն ըստ սրբոց Հարց , յայտնենք , աստուածային ու մարդկային , եւ կամ ըսելու ըլլայ՝ թէ աստուածայրական բառը մէկ Գործողութիւն կը նշանակէ , չէ թէ երկու Գործողութեանց զարմանալի ու փառաւոր միաւորութիւնը , նշովեալ ըլլայ » :

Ասանկ (649ին) Ա. Լատերանիան տիեզերական Ժողովոյն 10րդ , 11րդ ու 12րդ կանոնները :

3. Դարձեալ՝ անձնաւորական միաւորութենէն կախում ունի հաղորդութիւն , յապիւթեանց ըստած վարդապետութիւնը , առանց որոյ՝ ոչ Քրիստոսի Տէպուն մերոյ մարդեղութիւնը մարդեղութիւն

կ'ըլլար եւ ոչ մեր փրկագործութիւնը՝
կտրելի :

Ի՞նչ է յատկութեանց հաղորդու-
թիւն: Յատկութեանց հաղորդութիւնն
աս է՝ որ Բրիստոսի Տեառն մերոյ
աստուածային կամքն ու գործողութիւն-
ները Բանգամայն Տարգւային են, որովհե-
տեւ աստուածային անձը՝ որ կը կամի ու
կը գործէ, միանգամայն մարդկային
ընթերցանալ անձն է: Դարձեալ՝ Քրիս-
տոսի Տեառն մերոյ Տարգւային կամքն
ու գործողութիւնները Բանգամայն աս-
տուածային են, որովհետեւ անձը որ կը
կամի ու կը գործէ, աստուածային ան-
ձնն է: Ասոր համար՝ Քրիստոս Տէրն մեր
կը գործէր մարդկապէս զաստուածայինս
եւ աստուածապէս՝ զմարդկայինս :

Ուստի՝ մինակ անձնաւորական միաւ-
որութեան նկատմամբ ՚ի Քրիստոս՝
Աստուած մարդ է ու մարդ Աստուած է,
եւ միայն անձնաւորական միաւորութեան
համար՝ ինչ որ Քրիստոս Տէրն մեր մարդ-
կապէս՝ կրեց՝ աստուածապէս անտա-
ման արժէք եւ արդիւնք ունի, եւ ա-
սանկով երկրորդ Աղամայ անսահման

արդիւնքը կրնայ առաջին Ագամայ ան-
սահման ապարդիւնքը Աստուծոյ արդա-
րութեանն առջեւ ջնջել : Իսկ եթէ մտա-
ծութեամբ վերջընեա անձնաւորական
միաւորութիւնը , բառ ի ներքեան մարդ-
կութիւնն ի Քրիստոս ուրիշ բան չէ՝
բայց եթէ մարդկութիւն , եւ աստուա-
ծութիւնն ուրիշ բան չէ՝ բայց եթէ աս-
տուածութիւն, որոնք գոյացապէս իրարմէ
յանսահմանս հեռու բաներ են , ու չեն
կրնար ուրիշ կերպով իրարու հետ միանալ
բայց եթէ անձնաւորական միաւորու-
թեամբ :

Անոր համար « կը վարդապետենք
(կ'ըսէ 680ին Ա-Պոլսոյ երրորդ ու տիե-
զերական վեցերորդ ժողովը) որ Քրի-
ստոսի երկու բնութիւններն անոր մէկ
անձնաւորութեանը վրայ կը ճառագայ-
թեն , եւ նոյն անձնաւորութեամբը թէ
հրաշքներն եւ թէ չարչարանքը ճշմար-
տապէս ցուցուց , որպէս զի անոր մի
եւ նոյն անձնաւորութեան վրայ կ'կցած
բնութիւններուն տարբերութիւնը ճան-
նանք , երբոր բնութիւններէն առն իւր
ձեւովն հաղորդութեամբ անբաժանելի եւ

անշփոթ կերպով իբե՛ն յապո՛ւն եղածներն ուզեց ու գործեց : Աս պատճառաւ՝ երկու բնական կամք ու գործողութիւն կը խոստովանինք , խոնք մարդկային ազգի փրկութեանը համար ըստ պատշաճի ի Քրիստոս զուգընթաց եղան : »

2.

Հայոց Եկեղեցւոյ Գրիգորեանականներուն
Վարդապետութիւնը :

Հիմա համեմատենք աս կաթողիկէ վարդապետութեան հետ վերոյիշեալ քրիստոնէականներուն մարդեղութեան վրայ ունեցած վարդապետութիւնը :

Կայ աս քրիստոնէականներուն մէջ անճնաւորական միաւորութեան վարդապետութիւնը՝ որնոր , ինչպէս տեսանք , բոլոր մարդեղութեան վարդապետութեան առանցքն է :

ՌԺՍԼար եղած է ի սկզբանէ՝ աս հիմնական ու պարզ ճշմարտութիւնը հասկնալ եւ երկու բնութեանց համար ի Քրիստոս :

տոս՝ ալ ուրիշ միաւորութիւն չի նտուել՝
Գրիգոր Տաթեւացի՝ որուն հեղինակու-
թիւնն երկայն ատեն պրծեց, Կաթու-
ղիկէ հռովմէական եկեղեցւոյ սորվե-
ցուցած վերոյիշեալ անձնաւորական մի-
աւորութիւնը շատ թոյլ միաւորութիւն,
քիչ մը մեղմացած Նեստորականութիւն
սեպած էր։ Անոր համար՝ դեռ 1814ին
քրիստոնէականը բնութեանց երկուու-
թեան կամ միութեան վրայ լռելով՝ ու-
րիշ արձակ խօսքերով գոհ կ'ըլլայ ու կը
կարծէ թէ ալ լիուրի ամէն կողմ գոհ կ'ը-
նէ ըսելով։

« Յիսուս Քրիստոս՝ մարդկային բո-
ւոր բնութիւնն՝ առաւ, հոգւով, մտք,
ճշմարիտ եւ կատարեալ մարդ, եղաւ,
ոչ աստուածութիւնն ի մարմին՝ փո-
խուեցաւ եւ ոչ մարմինը յաստուածու-
թիւն փոխուեցաւ »։

Շատ աղէկ ու ճշմարիտ խօսքեր՝
բայց, ասոնցմով խնդիրը չի լմրնար. աս
ամէն խօսքերն ըսելով ալ՝ կրնայ մէկը

* Ճիշդ խօսելով պէտք էր ըսել՝ « Ազդին
Աստուած »։

Միաբնակ մնալ եւ իրօք այսպէս խօսող
Միաբնակներ կային : Որովհետեւ տիե-
զերական ժողովներն (եւ եկեղեցւոյ վը-
ճիւղներն ասկէ աւելի բան կը պահան-
ջեն :

Բայց աւելի զարմանալի է՝ որ մին-
չուկ նաեւ 1820ին եղած վէճերէն ետքն
ալ դեռ ինչպէս պէտք է՝ չէ հաս-
կըցուած թէ Աթուղիկէ վարդապե-
տութիւնն ինչ կ'ուզէ . անանկ որ նոյն
1820ին եղած ժողովոյն սիւնհոդոսա-
կան դաւանութիւնը կը կարծէ՝ որ ա-
մէն կասկած կը փարատէ ըսելը՝ թէ

Քրիստոսի վրայ «կ'ըսենք մի բնու-
թիւն , կ'ըսենք միանգամայն եւրո-
թիւն , :

Ուրեմն դեռ ան ատեն չէ հասկը-
ցուեր՝ թէ ասանկ մերկ մի Բնութիւն Քրի-
ստոսի վրայ ըսելը՝ ինչչափ թէ ասու-
ուած արանակէն եւ թէ գիտնական ընդ-
դիմութիւններու տակ է , ու եկեղեցւոյ
վերոյի չեալ կրկին բացատրութենէն , ի
մասնաւորի « Մի բնութիւն Բանին մար-
մնացեալ » ըսելէն այնչափ տարբեր է՝ ինչ-

չափ միտրութիւնը՝ ճշմարտութենէն ,
 Դէ՛ ըսելը՝ երեւոյ՛ ըսելէն :

Նոյնպիսի սնորոյ խօսքեր , ինչպէս
 աս սիւնհոդոսէն յառաջ , նոյնպէս ետքն
 ալ երկար ատեն զանազան (Կ - Պոլսոյ,
 Զմիւռնայի , Մոլտաւիոյ) քրիստոնէա-
 կաններուն մէջ կը տեւեն . օրինակի ա-
 ղագաւ՝ Մոլտաւիայի 1847ին քրիստոնէ-
 ականին մէջ՝ « Ո՛վ է Քրիստոս Տէրն մեր »
 հարցմանը՝ բաւական 'լ'ըլլայ « Ճշմարիտ
 Աստուած եւ ճշմարիտ մարդ » պատաս-
 խանը :

Բայց արդէն ասկէ քանի մը տարի
 յառաջ , այնչափ դարերէ ետքը , 1843ին
 Կ-Պոլսոյ քրիստոնէականներուն հորիզո-
 նէն վեր յանկարծ անհրաժեշտ միա-
 բոլեան նոր աստղը բարձրացած էր՝ ա-
 սանկ բացայայտ խօսքերով :

« Որդի Աստուծոյ եւ Բանն Աս-
 » տուած Հօր Աստուծոյ համագոյակից
 » յաւիտենական Աստուած ըլլալով . . .
 » հոգի եւ մարմին առաւ , իր տաքառածայ-
 » ին անշին հետ միացուց . . . եւ մարդկայ-
 » ին բնութիւնն ալ աստուածային անձին

» Հետ միանալովը Քրիստոս ըսուեցաւ՝
 » որ Օծեալ ըսել է » (էջ 4) :

Նոյնպէս 1847ին Կ — Պոլսոյ Քրիստո-
 նէական վարդապետութեան մէջ ալ ա-
 սանկ ըստ ամենայնի կրկնուած կը գըտ-
 նենք :

« Մարդկային Բնութիւնը՝ տատուա-
 ծային առջիկ հետ միացաւ » (էջ 11) :

Ի վերայ այսր ամենայնի՝ շատ բաղ-
 ձալի էր՝ որ նոյն նիւթն աւելի յայտնի
 եւ մանրամասն եւ մեծագոյն հեղինա-
 կութեամբ՝ քրիստոնէականներուն մէջ
 բացատրուէր : Իրօք անդիէն երեք տարի
 մը ետքը Ռուսիոյ կամ Էջմիածնի աթո-
 ռոյն նոյն իսկ կաթողիկոսին վկայու-
 թեամբը հաստատուած 1850ի թէ՛ ըն-
 դարձակ ու թէ՛ համառօտ քրիստոնէա-
 կաններն իրենց բացայայտութեամբը դա-
 րերու վրայ յաղթանակ կանգնեցին :

Աս քրիստոնէականներուն մէջ ա-
 սանկ կը կարդանք :

« 2. Զիարդ եղեւ մարդեղութիւն
 Աստուածորդւոյն :

« 3. Առեալ նորա՝ զմարդկային բնու-

, թիւն յարենէ Կուսին Մարիամու եւ
 , միաւորեալ զայն ընդ իւրում աստուա-
 , ծային անձին եւ բնութեան , եղեւ կա-
 , տարեալ մարդ՝ կատարելապէս աստուա-
 , ծութեամբ , (էջ 24) :

« Է . Կրկին ուրեմն էին բնութիւնք
 , Սատուածն մարդացեալ :

« Գ . Այո՛ , զի նոյն ինքն եւ Սատուած
 , էր եւ մարդ , Սատուած՝ աստուածայ-
 , նով բնութեամբ , եւ մարդ՝ մարդկայ-
 , նով :

« Է . Անձինք եւս կրկին էին :

« Գ . Ո՛չ . այլ մի միայն եւ այն աստուա-
 , ծային , յորում միաւորեցան երկաքան-
 , չիւր բնութիւնք անբաժանաբար եւ ան-
 , շփոթապէս , (էջ 27) :

« Է . Մարթ է ուրեմն ուղիղ մտօք
 , Մի ասեւ բնութիւն Բանին մարմնա-
 , « ցելոյ , կամ երկուս :

« Գ . Մարթ է , որպէս առաջինքն ա-
 , սացին սուրբ եւ ուղղափառ վարդա-
 , պետք եկեղեցւոյ : 26 (ՃԳ) :

« Է . Էի՞ն ի նմա կամք աստուածայ-
 , ին եւ կամք մարդկային , եւս եւ ներ-

« գործութիւնն աստուածային եւ ներգործութիւնն մարդկային :

« Գ. Այո՛. զի յորժամ զաստուածութեան կամէք ցոյցանել զգործութիւն՝ զաստուածայինն ներգործէր առ տուածաբար : Կարժամ զմարդկութեանն կամէք ցոյցանել զխոնարհութիւն՝ զմարդկայինն ներգործէր մարդկաբար : »

« Զ. Չհակառակէի՞ն միմեանց կամքն երկոքին :

« Գ. Ոչ, զի աստուածայնոցն կամաց հետեւէր միշտ կամքն մարդկային : (էջ 28.)

« Զ. Հի՞մ անուանեցաւ Օծեալ :

« Գ. Մի՛ յաղագս անձնաւորական. միաւորութեան աստուածութեան ընդ մարդկութեան, միւս . . . :

Թէպէտ եւ ասկից ալ յառաջ 1846ին Տփլիսի քրիստոնէական լարդապետութեան հրահանդէս ըսած էր՝

« Զ. Զի՞նչ իմանամք անուամբ մարմնաւորութիւն :

« Գ. Մարմնաւորութիւն Աստուծոր :

• դւոյննշանակէ առումն մարդկային բը-
 • նութեան՝ որով յաստուածային եւ ի
 • մարդկային բնութեանց, անձնաւորա-
 • թաւ միաւորելոց՝ հղինք Աստուածա-
 • թաւը » (էջ 51):

Ուրեմն Հայաստանեայց ըստած ե-
 կեղեցին իր բարձրագոյն «հեղինակու-
 թեան կողմանէ կ'ընդունի վերոյիշեալ
 ուղղափառ վարդապետութեան մասերը:

Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը
 չ'ուզեր ուրիշ միաւորութիւն, բայց եթէ
 անձնաւորական: Նոյնը կ'ընդունի կա-
 թուղիկոսական վկայութեամբ ամրա-
 ցած քրիստոնէականը:

Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը
 կ'ուզէ որ ի Քրիստոս բնութիւնները բա-
 ցայայտ երկու համրուին: Իրօք նոյն
 քրիստոնէականը կրկին կամ երկու կը
 համրէ՝ մէկ աստուածային անձին վրայ:

Կաթուղիկէ եկեղեցին չ'ըսեր «Մի
 բնութիւն Քրիստոսի» եւ ոչ ալ «Մի
 բնութիւն պարզապէս», հապա «Մի
 բնութիւն Բանին մարմնացեալ», Նոյն-
 պէս վերոյիշեալ քրիստոնէականը:

կաթուղիկէ վարդապետութիւնը եւ
կամքերու եւ երկո՝ գործողութիւն
ներու բացայայտ գաւանութիւն կը պա-
հանջէ : Ասանկալ կ'ընէ կաթողիկոսա-
կան հաւանութեամբ հաստատուած
քրիստոնէականը :

Կայ արդեօք դէռ բան մը աս նիւ-
թիս : մէջ կաթուղիկէ վարդապետու-
թեան բոլորովին համաձայն ըլլալու :
Գոհութիւն Աստուծոյ : չէ :

Բայց եթէ դեռ բաղձալու բան մը կայ ,
ապ է՝ որ փոխանակ «Մի բնութիւն Բա-
նին մարմնացելոյ» ըսելու՝ ըսուէր «Մի
բնութիւն Բանին մարմնացեալ» : Կը
բաղձայինք՝ որ մի անձն կամ մի Քրիս-
տոս յերկոս՝ Բնութիւնս՝ բացայայտ նշա-
նակուէր , ասանկ ներդոյական հոլովով՝
ինչպէս որ տիեզերական ժողովք կ'ընեն :
Դարձեալ՝ այնչափ մանրամասն քրի-
ստոնէականի մը մէջ Յառնութեանց հաղոր-
դութեանը վրայ ալ խօսք մ'ըլլալու էր ,
թէպէտ եւ աս Յատկութեանց հաղոր-
դութիւնն արդէն ըսուածներուն մէջ
պարունակուած է : Ուստի առաջիննե-

ըը՝ անմտադրութեան , ու վերջինը մո-
ռացութեան տալու է :

Քիչ ուրախութեան արժանի չէ՝ տեա-
նել թէ Հայոց եկեղեցին ան քարն որ
նսկէց առաջ շինողներուն քար գայ-
թակղութեան ու վէճի գործման եղած
էր , այս ինքն՝ անճանաւորական միաւո-
րութիւնը , այսօրուան օրս իբրեւ վէճի
գլուխ անկեան կ'ողջունէ . այս ինքն՝ կը
հաւատայ եւ կը դաւանի թէ Բանին Աս-
տուծոյ անշն է երկու բնութեանց միա-
ւորելու անկիւնը կամ կէտը , չէ թէ
Բանին Աստուծոյ բնութիւնը :

Բայց ինչ օգուտ . ստիպուած ենք
քիչ մը ուրախութիւննիս չափաւորելու :
Իրաւ է՝ էջմիածնի եւ Ռուսիոյ կողմե-
րը , ինչպէս վերը տեսանք , մարդեղու-
թեան կաթուղիկէ վարդապետութիւնը
կատարելապէս հասկըցուած եւ միան-
գամայն բացայայտ կերպով ընդունուած
է , բայց ասոր հակառակ՝ Տաճկաստա-
նի կողմերը դեռ պակաս կայ :

Աս Տաճկաստանի վերաբերեալ քրի-
ստոնէականները սաստիկ կ'զգուշանան

ձէլ անձն , երկու բնութիւն դաւանելու , չեն , ուզեր հասնել , չենք գիտեր՝ վախ թէ ամօթ կը կրեն :

Պարապ տեղ, անոնց մէջ կը փնտրուենք բացայայտ երկու կամք , երկու ներք գործութիւն , միշտ ձն կամ Քրիստոս յերկու բնութիւն , միշտ Մի բնութիւն Բանին մարմնացեալ : Անոնց վրայ դիտմամբ բնութիւն կը պահուի :

Ինչ կը թուի բնութիւն . մեծ դարմանքով կը տեսնենք՝ որ անդիէն Էջմիածնի քրիստոնէականները « Մի բնութիւն Բանին մարմնացեալ » Աւիրդի ու Լատերանեան Ա. ժողովոյն համեմատ ընդունելէն ետքը , ասդին՝ 1858ին Տաճկատանի մէջ պատրիարքական հաւանութեամբ ուժումնարանաց համար հաստատուած բոլորովին նոր քրիստոնէականը՝ Եւտիքականաց կամ Միաբնակաց հետ մի կամ միաւորեալ բնութիւն Քրիստոսի կը վարդապետէ , վարդապետութիւն մը՝ զորն որ Էջմիածնի եկեղեցւոյն քրիստոնէականներն արդէն մերժեցին :

Կը հարցընէ ասքրիստոնէականը .

• 4. Մի՞ բնութիւն է ի Քրիստոս թէ երկու :

• 5. Մի կամ միապետալ բնութիւն չ'կը դաւանինք ի Քրիստոսը զգէմ չա՞րաչար բաժանողաց » (էջ 20—21) :

Ասիկա նորէն ճշմարտն փոխել եւ ետ դառնալ մըն է : • Եւ զգէմ չարաչար բաժանողաց » մի՞ առջն : Էթէ մի Բնութիւն կ'ըսուի :

Ասանկ կալ վարդապետութիւն մը մեր 30 տարւան շրջանին վերջերը նորէն երեւան ելլելով անոր պաշտները, այս ինքն 1820ին սիւնհոդոսին վարդապետութիւնը միտքերնիս կը ձգէ :

Այո՛, միութարութիւննիս երբէք իր լրումը չի գտներ, ցորչափ ոք՝

1. Դեռ Էջմիածնական եկեղեցւոյն եպիսկոպոսունքը ձեռնադրելի քահանայներէն անանկ դաւանութիւն մը կը պահանջեն, որուն մէջ՝ • Մի անձն, մի դէմ, եւ Դատարեալ Դ Բնութիւն, ի Քրիստոս կը խոստովանուի* : Ճիշդ ասիկա Միաբնա-

* Աս ան դաւանութիւնն է՝ որն որ ասանկ

կաց նշանաբանն է, ասով իրար կը ճանչնային, նոյնն իրենց դրօշին վրայ էր երբոր Աթուղիկէ եկեղեցւոյ եւ միանգամայն առողջ մտաց դէմ դարերով կռուեցան: Թէպէտ աս հին խմորը կրնայ սպառնալ բոլոր զննգուածը նորէն թըթուեցունելու, բայցմենք միշտ կը սիրենք եւ հիմառնինք հաւատալու որ Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին անոր աս մնացորդն ալ իր տունէն անհետ պիտ'որ ընէ:

2. Դեռ Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին Գրական կերպով ընդունած չէ ոչ Ս. Ղեւոնի առ Ս. Փլարիանոս վարդապետական թմղթը, եկեղեցական մատենագրութեան զարմանալիքներէն մէկը, եւ ոչ չորրորդ Տիեզերական ժողովն որ շատ պատճառներով բոլոր Արեւելեան տիեզերական ժողովոց նշանաւորագոյնն է: Քիչ զարմանա-

կ'ըսկսի. « Խոստովանիմք եւ հաւատամք, Տես Գիրք ասորիական ասույ. էջ 86 88: Ինչպէս կը լսենք՝ նաեւ ժամասացութեան սկիզբն ասով կ'ըլլայ՝ Թէ՛ որ Հայրապետը ներկայ է:

իիցէ՝ որ 1820ին Սիւնհոդոսը թէ՛ ան
թուղթը , թէ՛ աս ժողովը կ'ընդունի ,
« Եւ զայն համայն ճիշդ սուրբ ժո-
ղով » , (Արկիեպ , Կ-Պոլսի եւ Եփեսոսի) ,
Աս երէն , (ո՛հ աս երէն) , որն որ ասկէ
1000 տարի առաջ Շիրակաւանոյ ժողով-
ոյն մէջ գրուեցաւ , երբ արդեօք Հայաս-
տանեայց Եւրոպական եկեղեցին հաս-
տատ կերպով մը պիտ'որ վերջնէ՛ եւ
ի պաշտօնէ պիտ'որ ըսէ թէ՛ « Գապի հա-
մաճայն » , :

Ի՛նչ որ է նէ՛ աս շահն առ այժմ
ունինք՝ որ գոնէ անձնաւորական միաւ-
որութիւնն ընդհանրապէս թամէն կողմ
ընդունուած է , անանկ՝ որ Տաճկաս-
տանի 1858ին վերջերն ելած մէկ ուրիշ
նոր քրիստոնէ աւան մը նորէն կը կրկնէ .

« Ճամարտապէս մարմին եւ հոգի եւ
« միտք առնելով իր անցին հետ » միա-
« ցուց , որով աստուածային բնութեանը
« հետ մարդկային բնութիւնն ալ կա-
« տարեալ ունեցաւ մի եւ նոյն Որդին Ս.ս
« տուծոյ » (էջ 18) :

Թէ որքիչ մ'աւելի ուսումըլլայ , քիչ

մ'ալ աւելի ազատութիւն՝ մարդկային
 ակնածութիւններէ , աս քրիստոնէա-
 կանները քանի մը հաստատուն քայլեր
 դէպ ի յառաջ կրնան առնուլ՝ որպէսզի
 իրենց արեւելեան ընկերներուն հասնին ,
 որոնք իրենցմէ շատ յառաջ անցած են
 եւ աս նիւթիս մէջ արդէն կաթուղիկէ
 վարդապետութեան հետ բաւական
 ձեռք ձեռքի հասուցած են :

Անցնինք ուրիշ խնդրոյ մը :



Գ Լ Ո Ւ Խ Բ .

ՀՈԳԻՆ ՍՈՒՐԲ ՄԻՆԱԿԻ ՀՕՐԷ՝ ԹԵ
ՆԱԵԻ ՅՈՐԴԻՈՅ ԿԵԼԼԷ :

1.

Կախաղիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնը :

Կաթուղիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնը Հոգւոյն սրբոյ ելման վրայ համառօտիւ ասէ :

Հոգին սուրբ ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ միանգամայն կ'ելլէ . կամորնոյն իմաստին կ'երթայ . Հոգին սուրբ ի Հօրէ Որդւով կ'ելլէ :

Ինչպէս Որդւոյն Աստուծոյ մարդեղութեան վարդապետութեան ընկալիւ աս էր՝ որ զՔրիստոս Տէրն մեր Աստուած եւ մարդ՝ « Դէկ անձ ու երկու թիւններ » ճանչնանք, ու մինակ ասով կրնանք մարդեղութեան վարդապետութեան ամէն կողմը ընկալ եւ առով

կրնանք ամէն մոլորութիւն գոցել . ասանկ ալ Հոգւոյն սրբոյ ելմանը վարդապետութեան քանալին ընդ հակառակն ասէ՝ որ Հայր եւ Որդի 'Երէն անձ , բայց Դէ բնութիւն , գիտանք , ու մինակ ապով կրնանք աս վարդապետութեան ամէն կողմը բանալ , եւ ասով կրնանք ամէն մոլորութիւն գոցել :

Հին Արիոսեան մոլորութիւնը կը սորվեցնէր թէ Հոգին սուրբ ի Հօրէ չ'ելլեր , յՈրդւոյ կ'ելլէ (իրեւել տրարած) :

Ասոր հակառակ՝ նոր յունական մոլորութիւնը կը պնդէր ու դեռ կը պնդէ թէ Հոգին սուրբ յՈրդւոյ չ'ելլեր , ի Հօրէ կ'ելլէ (իրեւել Աստուած) :

Իսկ Աթուղիկէ եկեղեցին տիեզերական ժողովոց համեմատ՝ ոչ մինակ ան կ'ըսէ եւ ոչ մինակ աս , հապա կը վարդապետէ թէ Հոգին սուրբ Աստուած ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ Բանգամայն կ'ելլէ :

Յունական եկեղեցին մինչեւ ցայսօր կը վախճայ՝ թէ գուցէ երկու Հոգի սուրբ կ'ունենայ՝ թէ որ Հոգին թէ ի Հօրէ եւ թէ յՈրդւոյ ելլէ :

Բայց Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին հոն չի վախնար՝ ուր որ վախնալու բան չկայ։ Հապա հոն՝ ուր որ վախնալու բան կայ։ Ինչպէս որ մարդեղութեան վարդապետութեան մէջ՝ իբրեւ բնութիւններ ընդունելով՝ չի վախնար որ իբրեւ Քրիստոս կ'ունենայ՝ ցորչալի որ հէնանձ կը դաւանի, իոյնպէս Շրջորդութեան վարդապետութեան մէջ՝ զՀոգին սուրբ ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ ելած կամ բխած սորվեցընելով՝ յաւիտեակն չի վախնար՝ թէ երբեք Հոգի սուրբ կ'ունենայ՝ ցորչալի որ զՀայր եւ զՈրդի երբեանձ։ Բայց մէկ բնութիւն կամ էութիւն կը ճանչնայ։

Թէ որ Հայր զատ էութիւն եւ Որդի զատ էութիւն ունենային՝ ինչպէս որ այլ եւ այլ անձեր ունին, կամ աստուածային էութեան կէսը Հօրը քով մնացած ու մէկալ կէսը ծննդեամբ Որդւոյն անցած ըլլար, ան ատեն կրնար՝ կամ Արիանոսաց վարդապետութեան համեմատ՝ մինակ Որդին, եւ կամ Յունաց վարդապետութեան համեմատ՝ մինակ Հայր, եւ

կամ երկուքն ալ՝ մէյակ կիսկատար Հոգի բխել :

Բայց ըստ կաթուղիկէ վարդապետութեան առանկ չէ . Հայր եւ Արդի չէ թէ իբրեւ չափ երկու անձինք , հապա իբրեւ թէ չափ , չէ թէ երկու գործողութեամբ կամ փշմամբ , հապա թէ եւ նոյն գործողութեամբ կամ փշմամբ միեւնոյն Հոգին սուրբ միանգամայն կը բխեն :

Աստի՛ Հոգին Սուրբ պարզապէս . Հօր եւ Արդւոյ ան բանէն չ'ելլեր , որն որ անոնց ամէն մէկուն առանձին ու յատուկէ , հապա անբանէն կ'ելլէ կամ կը բխէ՝ որն որ Հօր եւ Արդւոյ հասարակէ :

Ասանկով չի՛ կրնար ըլլալ՝ որ Արդի բխէ ու Հայր ալ միանգամայն չ'բխէ , որովհետեւ Հօր քաթիւնն ու կարողութիւնը՝ բոլոր բովանդակ Հօրը քով մնայած , թէ բոլոր բովանդակ Արդւոյն անջատէ՝ ինչ որ Հայր է կամ ունի կամ կը գործէ , բայց ի հայրութենէն՝ նոյնն է նոյնն ունի եւ նոյնը կը գործէ միանգամայն Արդին :

Անոր համար կաթուղիկէ վարդա-
պետութիւնը հաւասարապէս կը դա-
տապարտէ ու կը մերժէ «թէ՛ զանոնք՝
որոնք կը համարձակին հաստատելու՝ թէ
Հոգին սուրբ ի Հօրէ եւ յԱր-
եւ թէ՛ զանոնք՝ որոնք կը յանդգնին Ը-
սելու՝ որ Հոգին սուրբ ի Հօրէ եւ յԱր-
դեւոյ՝ չէ թէ իբրեւ Տէ՛ սկզբնէ կամ պատ-
ճառէ, հապա իբրեւ Երէ՛ սկիզբներէ
կամ պատճառներէ կ'ելլէ » : Բ . Բ . Բ .
Լո-47 . Տիեղ . :

Ասոնցմէ յայտնի է՝ որ եթէ յունա-
կան եկեղեցին պարապ տեղ կը վախճայ
թէ կաթուղիկէ Հռոմէական վարդապե-
տութիւնը զՀոգին Սուրբ երկու անձե-
րու կը բաժնէ, աւելի իրաւամբք կը
վախնայ կաթուղիկէ Հռոմէական ե-
կեղեցին՝ որ յունական վարդապետու-
թիւնը զՀայր եւ զՈրդի երկու էու-
թեանց կը բաժնէ :

Լսենք ի՛նչ Հոգին Սուրբ ինչ կը
վրայ տիեզերական ժողովներով կը
վեցընէ :

Փլորենտեան տիեզերական ժողովոյն

մէջ, որուն հաղորդ էր բովանդակ արեւմտեան եւ արեւելեան եկեղեցին, զորն որնաեւ Հայք իրենց պատգամաւորներովն ընդունեցան, ասանկ կը սահմանուի.

« Յանուն ամենասուրբ Երրորդութեան Հօր եւ Որդւոյ եւ Հոգւոյն սրբոյ աս տիեզերական Փլորենտեան Ժողովոյս հաւանութեամբ կը սահմանենք՝ որ աս հաւատոյ ճշմարտութիւնը բոլոր քրիստոնեաներէն հաւտացուի եւ ընդունուի եւ ասանկ ալ ամէնքը՝ դաւանին՝ թէ Հոգին սուրբ յաւիտենականաբար ի Հօրէ եւ Որդւոյ է եւ իր էութիւնն ու անձնաւորութիւնն ի Հօրէ եւ Որդւոյ միանգամայն ունի եւ երկուքէն յաւիտենականաբար իբրեւ մէկ սկիզբէ ու մէկ փշմամբ կ'ելլէ » :

« Եւ ծանուցանենք միանգամայն՝ թէ վարդապետաց ու Հարց ան ըսածը՝ թէ Հոգին սուրբ ի Հօրէ Որդւով կ'ելլէ, նոյն իմաստին կը դիմէ, անանկ՝ որ անով կ'իմացուի թէ ինչպէս Հայր, նոյնպէս Որդին ըստ Յունաց՝ պատճառ, եւ ըստ Լատինացւոց՝ սկիզբէ Հոգւոյն սրբոյ անձնաւորութեանը » :

«Որովհետեւ ամէն բան՝ ինչ որ Հայր ունի, ինք Հայր ծնանելովն իր Միա-
ծին Որդւոյն տուաւ, բաց ի Հայր ըլլա-
լէն, անոր համար՝ Հոգւոյն սրբոյ յՈր-
դւոյ ելլելն ալ՝ ինք Որդին իյաւիտենից
Հօրմէն ունի՝ որմէ որ իյաւիտենից ծը-
նած ալ է » :

Արդէն անկէց գրեթէ երկու դար
առաջ (1274ին) Լուգդուներան Բ. սիւն-
հոդոսն ըսած էր . « Հաւատարիմ՝ ու
ջերմեռանդն գաւանութեամբ կը խոս-
տովանինք՝ որ Հոգին սուրբ իյաւիտե-
նից ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ՝ չէ թէ իբրեւ եր-
կու սկիզբներէ, հապա իբրեւ մէկ սկիզ-
բէ մը, չէ թէ երկու փչմամբ, հապա
մինակ մէկ փչմամբ կ'ելլէ » :

Ասկից ալ յառաջ՝ Լատերանեան Գ.
տիեզերական ժողովն իր հանգանակին
մէջ կը դաւանէր . « Հայր մէկէ մը չէ,
Որդի մինակ Հօրմէն, Հոգին սուրբ եր-
կուքէն ալ միանգամայն » : Որովհետեւ
« Հայր իյաւիտենից զՈրդի ծնանելով
իր էութիւնն անոր տուաւ, ու չի կրնար
ըսուիլ՝ որ իր էութեանը մէկ մասը տը-
ն » :

ած ու մէկալ մասն ինք իրեն պահած
 ըլլայ, որովհետեւ Հօր էութիւնն ան-
 բաժանելի է, վասն զի բոլորովին պարզ
 է: Եւ ոչ այդ նոյնայ բաժնի՝ որ Հայր ծը-
 նաներովն իր էութիւնն անանկ մը Որ-
 դոյն վերանայ ըլլայ՝ եւ անանկ Որ-
 դոյն ստանձ ըլլայ՝ որ նոյնն իրեն պա-
 հած չըլլայ, ապա թէ ոչ՝ Հայր էութիւն
 ըլլալէն կը գաղտնի: Ուրեմն յայտնի է՝
 որ Որդին ճնաներովն՝ առանց նուազու-
 թեան մը՝ Հօրը էութիւնն առաւ եւ ան-
 նանկով Հայր եւ Որդի նոյն էութիւնն
 ունին:

Ասանկ՝ տիեզերական ժողովները:

Գուցէ մտածէ մէկը՝ թէ աս վարդա-
 պետութիւնը կամ աս պզտի մասնիկը եւ
 յորդոյ վերցընելով՝ ուրիշ հաւատոյ
 ճշմարտութեանց ինչ կրնայ պակսիլ:

Քիչ բան չի պակսիր: Մինակ աս
 ուղղափառ վարդապետութեամբ Եր-
 րորդութեան ճշմարիտ վարդապետու-
 թիւնը կրնայ կենալ: Ինչ է Երրորդու-
 թեան խորհուրդը, բայց եթէ մէկ աս-
 տուածային էութիւն եւ երեք աստուա-
 ծային անձինք:

Արդ՝ ինչպէս բաւական տեսանք,
աստուածային էութեան միութիւնը մի-
նակ ան վարդապետութեան մէջ կը
պահուի՝ որն որ կը ստրկեցնէ չէ՛ Հայր
եւ Որդի իբրեւ մէկ էութիւն, իբրեւ մէկ
իր, մէկ գործողութեամբ զէնքն սուրբ
կը բխեն, եւ անոր հակառակ՝ աստուա-
ծային էութեան միութիւնը կը կորսուի՝
թէ որ Հայր մինակ զՈրդի զաննելէն
ետեք՝ դարձեալ միակ զՀորն սուրբ
բխէ, կարծես թէ իր աստուածային բը-
նութեան կէսը ծննդեան գործածելով
ու մէկալ կէսն ալ բխման :

Ասանկ ալ մինակ աս կաթուղիկէ
ուղղափառ վարդապետութեամբ երեք
աստուածային անձանց մէջ զանազանու-
թեան ու հակադրութեան անդամներն
ամբողջ կատարեալ կը պահուին :

Ըստ կաթուղիկէ վարդապետու-
թեան՝ որն որ սուրբ Գրոց համեմատ կը
սորվեցընէ՝ թէ «Հոգին՝ սուրբ երրորդ-
անձ է յերրորդութեան» (տես Հանգանակ
Տօլեաանէան), երրորդութեան անձինքն
են՝ Առաջին, Երկրորդ, Երրորդ . իսկ
ըստ յունական վարդապետութեան ա.

մենասուրբ Երրորդութեան անձինքն են
Առաջին, Երկրորդ, Երկրորդ :

Ասանկ յունական վարդապետութիւնն աստուածային կենաց մէջ աւելորդ կրկնութիւններ ու պակսութիւններ կը մտցունէ : Ան կրկնութիւններով եւ ասպակսութիւններով յունական վարդապետութեան Երրորդութիւնն այնչափ Երրորդութիւն չէ, որչափ Երկրորդութիւն :

Ասով չէ թէ մինակ ամենասուրբ Երրորդութեան վարդապետութիւնը, ինչպէս տեսանք, ջարդ ու բուրդ կ'ըլլայ, հապա նաեւ շատ մ'ուրիշ մեծամեծ բրիտոնէական վարդապետութիւններ իրենց հիմերէն կը խախտին :

Որո՞նք :

Աստուած երկու կերպով զգործէ . մէյ մը՝ իրմէ ներս, այսինքն ինք իր էութեան մէջ, ի յաւիտենից . մէյ մ'ալ իրմէ դուրս, այսինքն՝ ինք իր էութենէն դուրս թամանակի : Իրմէ ներս ի յաւիտենից՝ երբոր Հայր իր էութենէն զՈրդի կը ծնանի, Հայր եւ Որդի

իրենց էութենէն զՀոգի կը բխեն : Խմէ
դուրս ի ժամանակի, երբոր Հայր եւ Որդի
եւ Սուրբ Հոգի՝ չէ թէ վրենց էութենէն
հապա յոչնչէ արտաբերէ կ'ստեղծեն ու
կը վերաստեղծեն :

Արդ՝ ըստ սուրբ Գրաց արքայ Հարց
ու տիեզերական ժողովոյ, Հայր եւ Որ-
դի եւ Սուրբ Հոգի՝ առ արարես, չէ
թէ երեք արարիչներ, չէ թէ իբրեւ ե-
րեք սկիզբներ կամ պատճառներ, չէ
թէ իբրեւ երեք անձինք, հապա իբրեւ
մէկ արարիչ, իբրեւ մէկ սկիզբ կամ
պատճառ, իբրեւ մէկ էութիւն, չէ թէ
երեք զատ զատ, հապա ֆ եւ յոյն արար-
չական գործողութեամբ արարածները
յառաջ կը բերեն :

Աս վարդապետութեան հետ՝ զորն
որ ամէնեւ անստոնեայ հարկաւ Կ'ընդու-
նի, մինակ կաթողիկէ Հռոմէական ե-
կեղեցւոյ՝ Հոգւոյն սրբոյ եւ արքայ ու-
նեցած վարդապետութիւնը, որոյ հաշ-
տութիւն ու միաբանութիւն ըսել, այս
ինքն՝ մինակ ան վարդապետութիւնը՝ որն
որ կրնայ ազատ համարձակ ըսել Ս. Թա-

նասեան հանգանակին համեմատ՝

Հայր բխող է, Որդի բխող է, բայց
երկուքը մէկէն ձէ բխող է, ինչպէս որ
Հայր արարիչ է, Հոգին սուրբ արարիչ
է, բայց չէ թէ երեք արարիչ, հապա
ամէնը մէկէն ձէ արարիչ է :

Անոր համար Քրիստոսեան ժողովոյն
որոշման համեմատ հրատարակուած Եւ-
զիսեայ Դ. առ Եակոբիտեանս կոնդա-
կը կ'որոշէ հոգարձակ դաւանիլ թէ՝ Հայր
եւ Որդի չէ թէ Հոգւոյն Սրբոյ երկու
սկիզբներ (կամ պատճառներ) են, հապա
մէկ սկիզբ (կամ պատճառ). անանկ՝ ինչ-
պէս որ Հայր եւ Որդի եւ Սուրբ Հոգի՝
չէ թէ արարածոց երեք սկիզբներ (կամ
պատճառներ) են, հապա մէկ սկիզբ
(կամ պատճառ) :

Որ եւ իցէ քրիստոնեայ՝ ան սուրբ
Գրոց, սրբոց Հարց ու ժողովոց ասու-
թիւնը՝ թէ Հայր Որդւով ու Հոգւով սրբով
Կաթողիկէ, ուրիշ իմաստով չ'իմանար՝ բայց
եթէ՝ որ ինչպէս Հայր՝ Կաթողիկէ Որդի եւ
Սուրբ Հոգի իբրեւ Երրորդութիւն եւ մի
պատգամութիւն կ'ստեղծեն : Ուրեմն

որչափ լիովի իրաւունք ունի Փլորեն տեան ժողովն եւ անոր հետ կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին՝ Երբոր, ինչպէս վերը տեսանք, կը ծանուցանէ թէ Հարց ու վարդապետաց Հոգին սուրբ ի Հօրէ Որդւով կ'ելլէ, կամ Հայր Որդւով զՀոգին սուրբ կը բխէ՝ ըսելն ուրիշ չէր ըսել չէ, բայց եթէ՝ ինչպէս Հայր, ինչպէս Որդի զՀոգին սուրբ իբրեւ մի սկիզբ կամ պատճառ կը բխեն :

Այսչափ աս երկու վարդապետութիւններն իրարմէ կախում ունին :

Ասանկ ալ փրկագործութեան վարդապետութիւնը, որն որ երկրորդ արարչութիւն մըն է :

Ըստ սուրբ Գրոց, սրբոց Հարց ու տիեզերական ժողովոց՝ Հայր իր միածին Որդին է՝ աս կամ է՝ ասաւէ՝ փրկելու, Հայր եւ Որդի Բարեխօս Հոգին սուրբը է՝ աս կամ է՝ ասաւէ՝ սրբելու :

Ուրեմն ան անձը (այսինքն Հայր) մէկէ մը առ արտաքս ի ժամանակի չի խըրկուիր, որն որ առ ի ներքս ի յաւիտենից մէկէ մը չ'ելլեր, եւ ասոր հակառակ՝ ան անձինք ան անձինքներէն միայն առ ար-

ուաքս կը խաւրուին՝ որոնցմէ որ առ ի ներքս ի յաւիտենից կ'ելլեն :

Ուստի՝ ամենասուրբ Ներորդութեան անձանց ժամանակաւոր առաքանց կարգին պատճառը մինչպէ կաթուղիկէ վարդապետութեան սորվեցուցած յաւիտենական եւանջ կարգին մէջ կը գտնուի : ան վարդապետութեան կ'ըսեմ, որ լատերանեան հանգանակին հետ կը դաւանի թէ « Հայր մէկէ մը չէ, Որդի միակ Հօրմէն է, Հոգին սուրբ երկուքէն ալ միանգամայն », ու համեմատ 675ին ժԱ. Տօլետանեան ժողովոյն հանգանակին կ'ըսէ թէ « Հոգին սուրբ չէ թէ միակ Հօր, հապա Հօր եւ Որդւոյ միանգամայն Հոգին կ'ըսուի, վասն զի չէ թէ ի Հօրէ դէպ ի Որդին կը յառաջագայի, կամ Որդիէն արարածները սրբելու յառաջ կու գայ (Սրիանոսաց վարդապետութեան համեմատ), հապա երկուքէն միանգամայն յառաջ եկած կը ցուցուի, որովհետեւ երկուքին իբրեւ սէրը կամ սրբութիւնը կը ճանչցուի եւ անոր համար ալ Հոգին սուրբ երկուքէն ալ առաքաւած կը հաւատացուի » :

Թէ որ վերջապէս քրիստոնէական փիլիսոփայութիւնը հարցընէ թէ ինչո՞ւ տիեզերք՝ ասանկ իբրեւ երկու հակադրութեանց (antithèseներու) մէջ համադրութիւն (synthèse) մը կազմուած է . այս ինքն ինչո՞ւ արարածոց բովանդակութիւնն ուրիշ բան չէ ; Բայց եթէ մինակ հոգի, մինակ մարմին ու հոգի եւ մարմին միանգամայն այս ինքն մարդ, իբրեւ արարածական երրորդութեան երրորդ անդամ . աս հարցման՝ մինակ կաթուղիկէ վարդապետութիւնն ի վիճակի է պատասխան տալու՝ թէ ասոր հիմը անոնց Արարչապետին յաւիտենական կեանքին մէջն է, ան կեանքին՝ որով Հայր եւ Արդի իբրեւ երկու առջ՝ ծննդեամբ իրարու կը հակադրին , եւ իբրեւ Բ Եւ Ռիւս՝ Հայր եւ Արդի բիւմամբ կը նոյնանան ի Հոգի Սուրբ :

Ստուգիւ՛ ո՞վ չի տեսներ արարածոց բովանդակութեան վրայ աս հետքը կամ դրոշմը՝ զորն որ երեքանձնեան Արարիչը տպաւորած է , երբոր (ինչպէս Լատերոսեան Դ. տիեզերական Ժողովոյն հանգսնակը կ'ըսէ) « իր ամենա-

զօր զօրութեամբն ի սկզբանէ ժամանա-
կաց մի եւ նոյն ատեն յոչնչէ՝ երկու ա-
րարած, հոգեղէն եւ մարմնաւոր, այս
ինքն՝ հրէշտային եւ թշաւհային արա-
րածը ստեղծեց, եւ ետքը՝ ճարտային
իբրեւ երկուքին կցորդ՝ ի հոգւոյ եւ
ի մարմնոյ կազմուած ։

Ուրեմն յունական վարդապետութեան
մէջ՝ որով Հոգին սուրբ մինակ ի Հօրէ
կ'ելլէ, Աստուծոյ առաքաւս ըրած գոր-
ծողութեանց կարգն եւ օրէնքը՝ Աս-
տուծոյ առիւնիքն ըրած գործողութեանց
կարգին եւ օրէնքին համեմատ չէ, աս-
տուածային անձանց թաճանհաւոր ա-
ռաքումները՝ յառաջանալն ելմանց կամ
առաքմանց չեն պատասխաներ, արարչա-
գործութեան եւ փրկագործութեան
կարգն ամենասուրբ Երրորդութեան
ներքին կենացը հետ կապ մը չունի ։

Հայոց Եկեղեցւոյ Գլխաւոր Կառնէրու
Վարդապետութիւնը :

Հայոց եկեղեցին վերոյիշեալ երկու
վարդապետութիւններէն որոն կը գիմէ :

Ատենօք՝ Հին Հայաստանեայց եկե-
ղեցին, երբոր աս խնդիրն իր առջեւը
դրուեցաւ, ազգային սիւնհոգոստով ինք
զինք կաթուղիկէ Հռովմէական վարդա-
պետութեան կողմը որոշեց եւ ընդու-
նեցաւ՝ որ նաեւ իրեն հարցը վարդապե-
տութեան համեմատ՝ Հոգին սուրբ ի
Հօրէ եւ յՈրդւոյ միանգամայն կ'ելլէ :

Բայց երբոր աս եղածները մոռնա-
լու չափ ժամանակներ անցան, ու Հռո-
մէական եկեղեցւոյ գէմ հակառակու-
թիւն մ'ստացաւ, անկէ ետքը Հայոց
եկեղեցւոյ պաշտօնեաները տարակոյսնե-
րու մէջ իյնալով՝ ալ երկու վերոյիշեալ
վարդապետութեանց մէջ ծփալա սկսան,
ո՛չ կատարելապէս յունական վարդա-

պետութիւնը , եւ ոչ ալ այնչափ տիե-
զերական ժողովներով հաստատուած
Հռոմէական ուղղափառ վարդապետու-
թիւնն ընդունելով :

Բաներն այս վիճակի մէջ ըլլալով
որչափ ալ անտեսականք բմանք քրիս-
տոնէական վարդապետութիւններէն
դուրս կաթողիկէ Հռոմէական վար-
դապետութեան դէմ կը գրէին , հրա-
պարակական իշխանութեամբ հրատա-
րակուած քրիստոնէականներն աս նիւ-
թիս վրայ աւելի լռութիւն՝ քան թէ
վարդապետութիւն ունեցան : Բայց
հաւատոյ կանոնը , ինչպէս յայտնի է ,
մեզմէ լռութիւն չի պահանջեր , հապա
ճշմարտութեան դաւանութիւն , որով
հետեւ պարտական ենք սրտիւ հաւա-
տալու յարդարութիւն ու բերանով խոս-
տովանելու ի փրկութիւն :

Ասանկ 1814ին քրիստոնէականն՝ աս
անհաւանութեան կամ անորոշութեան
լռութիւնը պահելէն ետքը , 1820ին
ազգային սիւնհոդոսն իր յայտարարու-
թեան մէջ աս խնդրոյն վրայ հետեւեալ
դաւանութիւնը կու տայ :

«ԶՀոգին սուրբ Հոգի Հօր եւ Որ-
 » դւոյ կը ճանչնանք. վասն զի ըստ սրբոյ
 » Լուսաւորչին». Հայր քանձէ՛, Որդի ի
 » Հօրէ, Հոգին սուրբ ի նոյնն ի նոյնն :
 » Անոր համար ըստ Եւանջալոյն կ'ը-
 » սենք թէ « Հոգին սուրբ ի ինքի ի Հօրէ
 » եւ առնու յՈրդւոյ՝ անձառարար », եւ
 » թէ « ի Հօրէ բխումն Հոգւոյդ ոչ քննե-
 » ցաւ, հոսման յՈրդւոյ առումն ոչ պատ-
 » մեցաւ » (Ենորհ. Յիսուս Որդի), եւ ըստ
 » Շարականին՝ « Աղբիւր կենաց եւ փր-
 » կութեան մերոյ Հոգի Հօր եւ Որդւոյ » :

Աս սինհոդոսական դաւանութեան
 կամ վճռոյն մէջ՝ դաւանութիւնը բե-
 րուած վկայութիւններէն պէտք է զանա-
 զանել. որովհետեւ, ինչպէս ուրիշ ան-
 քամ ըսած ենք, խնդիրն ան չէ՝ թէ Հայ-
 ոց հին սուրբ հարքն ինչ կ'ընդունին,
 հապա ան է՝ թէ հիմա Հայաստանեայց
 ըսուած եկեղեցին ինչ իմաստով աս
 սրբոց Հարց խօսքերը կ'առնու :

Արդ՝ թէ որ աս բերուած վկայու-
 թիւններուն նայինք, անոնք գրեթէ բո-

վանդակ կաթուղիկէ վարդապետու
թիւնը կը պարունակեն :

Այս ինքն թէ

1. Հոգին սուրբ է Հոգի՛ չէ թէ
մինակ Հօր : Հապա նաեւ Որդւոյ :

2. Հոգին սուրբ կ'առնու յՈրդւոյ :

3. Հոգին սուրբ է ի Հօրէ եւ յՈր-
դւոյ (ի նորոնց) :

4. Հոգւոյն սրբոյ յՈրդւոյ առումն
ուրիշ բան չէ՝ բայց եթէ հոսո՞մն, որն որ
հասարակ եւ ընտանի բառով բխո՞ճ կ'ը-
սուի :

Լուսաւորչին ան խօսքը « Հայր յանձ-
նէ, Որդի ի Հօրէ, Հոգին սուրբ ի Նո-
ցունց ի Նոսին » տարբերութիւն մը չու-
նի Դ. Լատերանեան ժողովոյն ասխոս-
քէն, « Հայր մէկէ մը չէ, Որդի՛ մինակ
Հօրմէն, Հոգին սուրբ երկուքէն ալ մի-
անգամայն » :

Ասոր հակառակ՝ իբրեւ վճիռ զուր-
ցուած, համառօտ ու ժողովոյն յատուկ
եղող խօսքը թէ « զՀոգին սուրբ Հոգի
Հօր եւ Որդւոյ կը ճանչնանք », շատ հոմ
եւ անորոշ դաւանութիւն մըն է :

Աս խօսքը « Հոգի Որդւոյ » սուրբ
Գրոց խօսքն ըլլալով՝ սուրբ Գեղք ընդու-
նողը հարկաւ զՀոգի՝ Հոգի Որդւոյ պի-
տ'որ ճանչնայ : Բայց ասով խնդիրը չի լը-
մըննար : Յոյնք՝ սուրբ Գրոց մէջ Հոգի
Որդւոյ կը կարդան ու Հոգի Քրիստոսի
կ'իմանան, այս ինքն՝ ըստ Յունաց՝ Հոգին
սուրբ մինակ անոր համար Հոգի Որդւոյ
կ'ըսուի, որովհետեւ Որդի Աստուծոյ
մարմնացեալ զՀոգին սուրբ եւ անոր
շնորհքը իր չարչարանօքը մեզի է թափ-
ածի՝ արդիւնաւորեցաւ : Իսկ կաթու-
ղիկէ եկեղեցին տիեզերական ժողովոց
համեմատ՝ որոնք կրնան սուրբ Գրոց ի-
մաստը Հոգւով սրբով որոշել, Հոգի Որ-
դւոյ ըսելով, ինչպէս վերը տեսանք,
սոն կ'մանայ՝ ինչ որ Հոգի Հօր ըսելով
կ'իմանայ, այսինքն՝ թէ Հոգին՝ Հոգի
Հօր եւ Որդւոյ անոր համար կ'ըսուի,
վասն զի է յաւիտեանի է Հօրէ եւ յՈրդւոյ
կ'ելլէ :

Արդ՝ վերոյիշեալ սիւնհոգոսական
դաւանութիւնը՝ որ, յաւիտեանական
թէ մինակ ժամանակաւոր իմաստով ըզ-

Հոգին՝ Հոգի Որդւոյ կը ճանչնայ : Անորոշ է :

Սասնկ ալ՝ աս խօսքը “ Հոգի առնու յՈրդւոյ ” սուրբ Գրոց խօսքն է : Հոս ալ Յոյնք Հոգւոյն սրբոյ մինակ է ծամանալի Գրիստոսի արդիւնքներէն առնուլ ու հաւատացելոց իբրեւ շնորհք հաղորդուիլը կ'իմանան : Բայց ըստ աիեպելրական ժողովոց՝ որոնց իմացածին պէս մինակ սուրբ Գիրքը կրնայ իմացուիլ, առ Որդւոյ եւ առնուլ Հոգւոյն սրբոյ յուրիշ բան չէ, բայց եթէ է յաւիտէնից զՀոգին սուրբ բխելով իր էութիւնն անոր առ, եւ Հոգին ի յաւիտենից յՈրդւոյ ելլելով՝ անկէ իր էութիւնն ու անհատութիւնն առնուլ, ինչպէս վերը բաւական տեսանք :

Ուստի ասանկնաւ յաւիտէնապէս նշանակութեամբ առնմն յՈրդւոյ կ'իմանայ սիւնհոգոսական դաւանութիւնը, թէ չէ, դարձեալ անորոշ կը մնայ :

Անոր համար՝ հարկ կ'ըլլայ թէ՛ վերոյիշեալ դաւանութենէն եւ թէ՛ լուսմունջ քրիստոնէականներէն դուրս ելլել՝ փնտռելու թէ արդեօք աս վկայու-

Թեանց մէջ գտնուած Հոգւոյն սրբոյ
եւմանը վարդապետութեան վերաբե-
րեալ էական կտորներն ինչպէս որ պէտք
է նէ՝ իմացուած եւ ընդունուած են :

Նոր ատեններս ամենէն աւելի հե-
ղինակութիւն մը բանեցունող՝ մինակ
Լուսաշաւիղ ու Հանդիսարան ըստած
գիրքերուն մատենագիրները կը ճանչ-
նանք՝ վերջինն իր կաթողիկոսական
պահովն ալ իր խօսքերուն աւելի ծան-
րութիւն կու տայ :

Արդ՝ ասոնք ամէն բան ըստ բաւա-
կանին ուղղափառ կաթողիկէ վարդա-
պետութեան համեմատ կ'իմանան : Ի-
րենց նախորդները, ինչպէս ըսինք, յու-
նական ու կաթողիկէ հռոմէական վար-
դապետութեան մէջ ծփալով՝ մինակ
առաւ յորդոյ մը բռնած կեցած էին՝
իմաստը չորոշելով : Աս հեղինակները
բացայայտ յաւիտենական ծագում կամ
եղում կ'իմանան՝ առաջն ըսելով : Բացա-
յայտ կ'ընդունին թէ Հոգին սուրբ մինակ
ի Հօրէ չ'ելլեր, հապանաեւ յորդոյ, ա-
նանկ՝ որ Հոգւոյն սրբոյ եւմանը Հայր
նախապատճառ եւ Որդի պատճառ է :

Ամէն բան կատարեալ կ'ըլլար՝ թէ որ
աս ալ վրան աւելցուէր . «բայց եր-
կուքը մէկէն իբրեւ մէկ պատճառ » :

Աս երկուք, փատենագիւրներն ալ ի-
րենց յոժգոհութիւնը բիւել կամ բիւռմ
բառին վրայ կը թափեն, ու նոյն բառն
ամէն անցած ատեններուն, շփոթու-
թեանցը պատճառ կը սեպեն . որովհե-
տեւ, ինչպէս կ'ըսեն, հայերէն բիւռմ
բառը բանի մը բուն առաջին արմա-
տէն կամ սկիզբէն ելածին կամ ծագա-
ծին կ'ըսուի, իսկ ո՛ր եւ իցէ տեղէ մը
կամ աղբիւրէ մը յառաջ եկածին հասա-
րակօրէն առումն կամ ծագումն կ'ըսուի,
եւ որովհետեւ Ուրդի Հօրը պէս Հոգւոյն
սրբոյ առաջին պատճառ կամ սկիզբէն,
անոր համար Ուրդւոյ վրայ հայերէն բե-
իւռմ բառը տեղի չունի : Ասանկ ի մաս-
նաւորի Հանդիսարանին հեղինակը (էջ
117—118) :

Ուրեմն բիւռմ բառը թող տալէն ետքը՝
Հայոց եկեղեցին կաթուղիկէ վարդա-
պետութեան համեմատ կ'ընդունի՝ թէ
Հոգին Սուրբ ի Հօրէ եւ յՈւրդւոյ ի՛նչ, ինչ

Ժաֆի, յառաջ կո- գայ եւ կամ Հոգին սուրբ
ի Հօրէն իւրեկի կամէ՛նէն ու Որդւոյ կ'առ-
նո- յա-ի-ո-ն-ա-կ-ա-ն-ա-բ-ա-ր, Որդւոյ իւր Ժաֆի,
ի՛նէն, իւր յառաջագայի, իւր հոգի:

Աս բառերն՝ եկեղեցւոյ՝ ունիւնգե-
րական ժողովոց աս վարդապետութեան
յատկացուցած թէ՛ լատինական եւ թէ՛
յունական բառերուն ըստ բաւականին կը
համապատասխանեն: Աս ժողովք ու կա-
թոլիկէ եկեղեցին հայերէն բանասիրու-
թեան հետ դործ չունին: Թէ որ աս բիւշ
բառն է՝ որ կը գայթակղեցունէ, հին
օրինաց նոխազին պէս՝ բոլոր մեղքերնիս
անոր գլուխը ժողված՝ բանակէն դուրս
հանենք՝ որ քարկոծուի:

Բայց աս ընելու առեն՝ չմոռնանք,
որ Հոգին Սուրբ ի Հօրէն եւ Որդւոյ իւր-
եւ Քի «իւրեկի կ'ելլէ, Քի իւրեկի կ'ելլէ,
եւ աս սկիզբը՝ աստուածային էութիւնն
է՝ որն որ ոչ առաջին է, ոչ երկրորդ-
եւ ոչ երրորդ, վասն զի մի միայն է, եւ
Որդւոյ Աստուծոյ այնպէս սեպհական
է՝ ինչպէս Հօր Աստուծոյ, եւ թէ վեր-
ջոպէս Հօր փշումը զատ, Որդւոյ փշումը

զատ գործողութիւն չըլլալուն, հապա
ֆէն ինչ գործողութիւն ըլլալուն՝ Հօր
զատ բայ մը եւ Որդւոյ զատ բայ մը
տալ՝ շատ հիմնական բան է :

Դարձեալ՝ երբոր Հանդիսարանին
հեղինակը Գիշերային ժամուն կանոնա-
կան աղօթքներուն մէջ, (Մարտիրոսաց
Թաղաւորք Քկ.) կը կարդայ. « Դու ես
Քրիստոս աղբիւր կենաց, Բիւռն ողոր-
մութեան », Բիւռն՝ հո՛ն ալ առաջին
պատճառէ ելլել կը նշանակէ : Ո՛չ ա-
պաքէն՝ Որդի կամ Քրիստոս Տէրն մեր՝
ինչպէս իր էութիւնը՝ նոյնպէս իր կեանքն
եւ ողորմութիւնն ի Հօրէ առած է, ի
Հօրէ՝ որն որ կեանք եւ ողորմութիւն
իրմէ ունի եւ Որդւոյ ալ տուաւ՝ որ ու-
նենայ (Յովհն. Ե. 26) : Ասկից տար-
բեր բան չ'իմացուիր՝ երբոր Պատարա-
գամատոյցը կ'ըսէ. « Որ աղբիւրդ ես
կենաց եւ բխումն ողորմութեան Հոգիդ
սուրբ » : Հոգին Սուրբ իր կեանքն եւ
ողորմութիւնն ի Հօրէ եւ Որդւոյ ունի,
բայց ի վերայ այսր ամենայնի՝ կենաց
աղբիւր եւ ողորմութեան Բիւռն անուա.

նեղու մեր հին գրքերը չեն խորշիր, թէ պէտք եւ Հոգին սուրբ ողորմութիւնը՝ իբրեւ նախապատճառ չգնի եւ իբրեւ նախապատճառ ադ արտաքս չի տար :

Թէ որ Հանդիսարանին հեղինակը՝ իր խօսքին հաստատութիւն Սաղմոսեր գուին սա խօսքը յառաջ կը բերէ . « Բիւսյ սիրտ իմ գբան բարի » , կրնայ միտք բերել՝ թէ նոյն գիրքին մէջն է՝ որ կը կարդանք . « Բիւսյէն չրթունք իմ զօրհնութիւնս քո » . առ օրհնութիւնները, յայտնի է՝ որ նախնաբար սրտէն եւ երկրորդաբար բերնէն կը բխին :

Արդ՝ առ ընդունուած վարդապետութեանց՝ վաւերական արձանագիր մը պէտք էր : Իրգը 1858ին ուսումնարանաց համարնոր Միջակ վարդապետարան անուամբ գրուած ու Պատրիարքին եւ Հոգեւոր ժողովոյն քննութեամբն ու հաւանութեամբն ընդունուած քրիստոնէականն իրմէ առաջիններուն լռութիւնը քակելով՝ բացայայտ կը սորվեցունէ .

‘ 4. Հոգին սուրբ ինչո՞ւ համար եր-
րորդ անձն կ’ըսուի :

‘ 9. Վասն զի Հոգին սուրբ բղխէ ի
կամաց Հօր Սէր՝ օրպէս ջուր յականէ ,
եւ առնու եւ յառաջագոյի յՈրդւոյ որ-
պէս յաղբերէ ի յաւիտենից , (էջ 4) :

Ուրեմն Հայաստանեայց եկեղեցին՝
թէ՛ իր սինհոդոսովն եւ թէ՛ իր քրիստո-
նէական վարդապետութեամբը յիշխա-
նութենէ կը վարդապետէ ու ժողովըր-
դեան կը հրամայէ՝ որ սորվին , հաւա-
տան ու դաւանին՝ թէ

1. Հոգին սուրբ թէ՛ ի Հօրէ կը բխի
եւ թէ՛ յՈրդւոյ կ’ելլէ կամ կը յառաջա-
գայի իբրեւ երկուքին Սէրը կամ միու-
թիւնը :

2. Հոգին սուրբ ի Հօրէ իբրեւ յան-
պատճառ պատճառէ կը բխի , իսկ յՈր-
դւոյ՝ իբրեւ յաղբերէ , այս ինքն՝ իբրեւ
ի պատճառաւոր պատճառէ :

3. Ինչպէս ան բխումը , նոյնպէս աս
յառաջագոյումը կամ ելումը չէ թէ ժա-
մանակաւոր , հապա յաւիտենական է :

4. Հոգւոյն սրբոյ յՈրդւոյ առաջ

յատկապէս՝ Հոգւոյն սրբոյ ի յաւիտե-
նից Պրդւոյ յաւաջագայիլը կամեւլեն է :

Աս ամէնը ճշդիւ վերոյիշեալ Քրիս-
տոնէականին խօսքերուն մէջն է :

Բայց ի՞նչ օգուտ ասանկ՝ աղուոր
միաբանութեան մը վրայ՝ զուարճանա-
լու առնենիս շատ քիչ է : Աչքերնիս թէ
որ մէյ մ'ալ արեւելք դարձունենք, շատ
մոլթ ամպեր գալու վրայ կ'երեւան :

Որչափ որ Տաճկաստանի մէջ՝ աս
վարդապետութեան նկատմամբ Հայոց
եկեղեցին մեզի բարեկամական ձեռք մը
կ'երկընցընէ, այնչափ ալ անոր հակա-
ռակ՝ Հայոց մայր եկեղեցւոյն հովանա-
ւորութեան տակ հրատարակուած քրիս-
տոնէականները (ինչպէս նաեւ առանձ-
նական դրուածները) հեռու հեռու կ'եր-
թան :

Արդէն Տփլիսի Ներսիսեան դպրո-
ցին մասնաւորապէս սահմանուած քրիս-
տոնէական վարդապետութեան Հրա-
հանգը (1846ին) ճամբան բացած էր Ը-
սեղով « Երրորդ անձնաւորութիւն ամե-
• նասուրբ Երրորդութեան անուանեալ

« Հոգի Սուրբ է՝ ի յաւիտենից բղխեալ ի
 « Հօրէն Աստուծոյ » (էջ 37 եւ 39, տիպ
 կալկաթայ) :

Անկէ՛ ետէք 1850ին կաթուղիկոսա-
 կան վկայականով ու քնքով իրը եւ ճիշդ-
 եւ հարազատ Հայաստանեայց եկե-
 ղեցւոյ վարդապետութիւն ճանչցուած
 բաւական ընդարձակ քրիստոնէականը
 փող կը հնչեցընէ դառնալու ի լուսոյ
 ի խաւար :

« 4. Յումէ՞ յառաջ գան Որդին եւ
 Հոգին սուրբ :

« 9. Որդին ծնունդ է ի Հօրէ՛ ան-
 « մարմնաբար , իսկ զՀոգւոյն սրբոյ ասաց
 « Քրիստոս . Հոգին ճշմարտութեան ի
 « Հօրէ՛ ելանէ » (էջ 20) :

Գիտենք ու կը վկայենք՝ թէ աս տո-
 ղերը գրողը գիտէ՛ ինչ կը գրէ . իր նիւ-
 թին տիրած է, իմացած է՝ որ կամ կաթո-
 ղիկէ հռովմէական վարդապետութիւնն
 ընդունելու է՝ որն որ կ'ըսէ թէ Հոգին
 սուրբ ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ միանգամայն
 յառաջ կու գայ , եւ կամ յունական-ու-
 սական վարդապետութիւնը՝ որն որ կը

սորվեցընէ թէ Հոգին սուրբ Դաւթ ի Հօ-
րէ կ'ելլէ , անանկ որ երկուքին մէջ տե-
ղէն կոխելու անցնելու ճամբայ չկայ :
Ուստի՝ ինչպէս ան կողման , առանձ-
նականաց շարերը , յունական ուսական
վարդապետութեան հակելով կամոնոյն
ընդունելով՝ ծածուկ բայց միանգա-
մայն յայտնի կը սորվեցընէ աս մայր եկե-
ղեցւոյ իշխանութեամբը հաստատուած
քրիստոնէականը՝ թէ Հոգին սուրբ ի Հօ-
րէ Դաւթ կ'ելլէ , որովհետեւ պարզապէս
է Հոգի չ'ըսեր , հապա շեշտելով՝ է Հօրէ ,
որն որ է Հօրէ Դաւթ եւ ոչ յորդուոյ՝ ըսելէ :

Ետքէն նոյն քրիստոնէականն իրեն
հաւաքած վկայութեանց մէջ բոլորովին
բացայայտ իր միտքը կը յայտնէ՝ երբոր
ասխօսքերը յառաջ կը բերէ թէ « Հոգի
Քրիստոսի ըսելն ըսել չէ՝ որ Հոգին սուրբ
յորդուոյ է իբրեւ ի սլաութառէ , վասն զի
Հայր Դաւթ է պատճառ Հոգւոյն սրբոյ , »
— Հոգի Քրիստոսի մինակ անօրինաբար
կ'ըսենք , չէ թէ՝ վասն զի անկից բխած
է , (էջ 160—161) :

Շատ կը ցաւինք թէ ինչո՞ւ մերձ կա-

Թուղիկէ միութենէն բաժանեալ եղբարցը քով աս մեծ ճշմարտութիւնը՝ որուն վրայ ըրինտունէական յայտնութեան շէնքին մեծագոյն մասը կեցած է, ասանկ թէ՛ ժամանակներու եւ թէ՛ կլիմաներու ազդեցութեան տեղի կու տայ:

Գիտենք՝ որ Հայոց եկեղեցւոյն արդի Գլուխը՝ աս վարդապետութիւնն իրեն հետ հոսկից օժիտ տարաւ, բայց մեզի կ'երեւայ՝ որ նոյնը դժուարաւ կրնայ հոն հաճոյ ըլլալ: Ստոյգ աղբիւրէ գիտենք՝ որ ԻՐԵՆ կրկին կրկին թեւագրուած է՝ վերոյիշեալ Միջակ վարդապետարանը (գլխաւորաբար՝ աս նիւթիս մէջ կաթուղիկէ վարդապետութեան համաձայն ըլլալուն համար) մերժելու. բայց ինք երբէք աս առաջարկութիւնն ընդունած չէ:

— Աս երկու գլխոց մէջ քննուած կրկին խնդիրները՝ Հայք իրենց կրկին դրացիներէն ժառանգած են, առջինը՝ Ասորիներէն՝ բառական կանուխ, եւ երկրորդը՝ Յոյներէն՝ բառական ուշ:

Անցնինք երրորդ խնդրոյ մը:

Գ Լ Ո Ւ Խ

ՄԱՀՈՒԸՆԷ ԵՏՔԸ ՀՈԳԻՈՑ

ՎԻՃԱԿԸ

1 .

Կաթնահիշէ ուղղափառ վարդապետութիւնը :

Հոգւոց մահուընէ ետքը եւ ընդհանուր յարութենէ յառաջ ունենալու վիճակին վրայ՝ կաթնուղիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնն յս է :

Մարդիկ՝ որովհետեւ թէ՛ զատ զատ անհատներ են , եւ թէ՛ բոլորը մէկէն սեռ մը , կրկին ալ մահ ունին • Մէյ մը՝ երբոր ամէն մէկը զատ զատ կը մեռնի , մէյ մ'ալ՝ երբոր բոլոր մարդկային սեռը կամ բնութիւնը կը մեռնի . եւ աշխարհքիս կատարած կ'ըլլայ :

Արդ՝ կաթնուղիկէ՝ եկեղեցին՝ ինչպէս կրկին մահ , մասնաւոր եւ ընդհան-

ըական, ասանկ ալ իբի՛ն դատաստան , մասնաւոր (կամ առանձնական) դատաստան եւ ընդհանրական դատաստան կը սորվեցընէ :

Անանկ՝ որ ամէն մարդ եբի՛ւն դամ Քրիստոսի Տեառն մերոյ ատեանը պիտ'որ ելլէ , մէյ մը իբրեւ հոգի , մէյ մ'ալ իբրեւ հոգի եւ մարմին միան դամայն :

Կաթուղիկէ վարդապետութիւնն՝ ինչպէս իբի՛ն մահ , իբի՛ն դատաստան , ասանկ ալ իբի՛ն հատուցում կը վարդապետէ : Այս ինքն՝ մարդ առանձնական դատաստանաւ մինակ հոգւով դատուելէն ետքը՝ անմիջապէս մինակ հոգւով յաւիտենական հատուցում կ'առնու (թէ որ կամ ծանր մեղաւոր եւ կամ բոլորովին սուրբ եւ անպարտական է) . դարձեալ՝ հոգւով եւ մարմնով բոլոր մարդկային սեռին հետ դատուելէն ետքը՝ անմիջապէս թէ՛ հոգւով եւ թէ՛ մարմնով՝ իբրեւ ամբողջ մարդ՝ հատուցում կ'առնու , կամ յաւիտենական երանութիւն կամ յաւիտենական դատապարտութիւն :

Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը
 իրին Տէր կը զանազանէ , այս ինքն՝ մա-
 հու չափ ուներելի : Դարձեալ՝ մահու
 չափմեղք մը քաւուելէն առաջ կամ ետ-
 քը մտածելով՝ ըսաւ Կաթուղիկէ վար-
 դապետութեան իրին պարիժ կը զանա-
 զանուի , յաւիտենական ու ժամանակա-
 ւոր : Մեղաց թողութեամբ մեղքը կը
 թողուի , բայց պատիժն ամէն անգամ
 բողբոջին չի թողուիր , հապա յաւիտե-
 նական պատիժը ժամանակաւոր պատ-
 ժոյ կը փոխուի :

Աս կրկին զանազանութեան , այս
 ինքն՝ մէկ կողմանէ՝ մահուչափ եւ նե-
 րելի մեղաց , մէկալ կողմանէ՝ յաւիտե-
 նական եւ ժամանակաւոր պատժոյ վը-
 րայ հիմնուած է Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ
 քառասնի կամ մաքրարանի վարդապե-
 տութիւնը :

Ուստի Կաթուղիկէ վարդապետու-
 թիւնն անմիջապէս մահուընէ ետքը՝
 բաց ի յաւիտենական արքայութենէն
 ուր Սուրբերը Քրիստոսի եւ հրեշտա-
 կաց հետ կը թաղաւորեն , ու յաւիտե-
 նական դժոխքէն՝ ուր մեղաւորները Սա-

տանայի եւ իրեն հրեշտակներուն հետ
կը տանջուին, կը սորվեցնէ թէ ժամա-
նակաւոր մաքրարան կամ միջին տեղ մը
կամ վիճակ մը կայ ան հոգիներուն հա-
մար՝ որոնք մահուչափ մեզք չունին,
յաւիտենական պատժոց ու Աստուծոյ
բարկութեանը տակ չեն, բայց Աստու-
ծոյ արդարութեանը դեռ ապաշխարու-
թեան արժանի պտուղներ պարտական
էին, բայց կամ չուզեցին եւ կամ չկր-
ցան հոս հատուցանել:

Հոն աս հատուցումը իրենց կարելի
է՝ որովհետեւ մէկ կողմանէ՝ աս հո-
գիներն Աստուծոյ սիրոյն եւ շնորհացը
մէջ ըլլալով՝ կրնան թէ իրենք ճաշար-
հան պարթիւնէրով հատուցանել, ու մէկալ
կողմանէ՝ զօրութեամբ Հաղորդութեան
սրբոց՝ եկեղեցւոյ նպաստները՝ Քրիս-
տոսի Տեառն (մերոյ, ամենասուրբ Աու-
սին ու Սրբոց արդիւնքներուն գանձէն
աս պատիժները կը թեթեւցունեն՝ մին-
չեւ որ հատուցուի իրենց վերջին բնիոնը:

Աս հատուցումը կատարուելէն ետ-
քը՝ ալ բան մը զիրենք աստուածային

երեսացը դէմյանդիման տեսութենէն չի կրնար արգելուլ, վասն զի արդէն փառաց Տէրն իր արքայութիւնը մտած եւ ամենուն տեղ պատրաստած է :

Ասանկ Լուգդունեան երկրորդ ու Փլորենտեան տիեզերական սիւնհոդոսները, զանազան դաւանութիւններն ու եկեղեցւոյ սահմանադրութիւնները :

Լսենք ասոնցմէ մէկը :

« Թէ որ ճշմարիտ զղջացեալները դեռ իրենց յանցանքներուն ու զանցառութիւններուն հատուցումն ապաշխարութեան արժանաւոր պտուղներով չըրած՝ Աստուծոյ սիրոյն մէջ աշխարհքէս ելլելու ըլլան, անոնց հագինքը մաքրողական պատիժներով՝ մահունէ ետքը կը մաքրուին, եւ աս կերպ պատիժները թեթեւցնելու համար՝ ասոնց կ'օգնեն դեռ կենդանի եղող հաւատացեալներուն նպաստները, այսինքն՝ պատարագները, աղօթքներն եւ ողորմութիւններն եւ ուրիշ բարեպաշտական գործերը՝ որոնք հաւատացեալներէն ու-

* Poenis purgatoriis seu catharteriis

ըիշ հաւատացելոց համար ըլլալու սովորութիւն է՝ եկեղեցւոյ կարգադրութեանը համեմատ » :

« Իսկ անոնց հոգիները , որոնք որ սուրբ մկրտութիւնն առնելէն ետքը՝ ամենեւին մեղաց արատ մ'ունեցած չեն , նաեւ ան հոգիներն՝ որոնք որ մեղաց արատ առնելէն ետքը կամ դեռ իրենց մարմնովն եղած ատեն եւ կամ մարմինն մերկանալէն ետքը՝ վերը զուրցած նուա պէս մաքրուած են , անփշապէս երկինք կ'ընդունուին » : Իսկ անոնց հոգիները , որոնք որ մահու չափ մեղաց մէջ աշխարհքէս կ'ելլեն , անմիջապէս ի դժոխս կ'իջնան :

Ասանկ Լուգդունեան Բ. Տիեզերական Ժողովոյն մէջ Միքայէլ Պալէոլոգ Յունաց կայսեր սուած եւ ժողովէն ընդունուած դաւանութիւնը :

Հայաստանեայց եկեղեցւոյ սրբապետէական
ներսէս վարդապետութիւնը :

Աս կաթողիկէ վարդապետութեան
հետ համեմատենք վերոյիշեալ քրիստո-
նէականներուն վարդապետութիւնը :

Բաւական վէճեր այս խնդրոյս վրայ
եղած էին՝ երբ որ Կ-Պօլսոյ 1814ին
քրիստոնէական վարդապետութիւնը՝
մահուքնէ ետքը հոգւոց ունենալու վի-
ճակին վրայ դեռ հետեւեալ կերպով կը
խօսէր :

• Ես կը հաւատամ թէ դատաստա-
նին օրը մեռեալները իրենց մարմնովը
յարութիւն կ'առնեն : Բարի քրիստո-
նեաներն արքայութիւն կ'երթան , եւ
անհաւատներն ու չար քրիստոնեանե-
րը դժոխք » (էջ 16) :

Ասկից առաջ ալ կ'ըսէ .

• Քրիստոս աշխարհքիս վերջը դա-
տաստան պիտ'որ դայ , արդարները

• արքայութիւն կը տանի՝ որ յաւիտենա-
 • կան փառքն ու պատիւը հոգւով մար-
 • մնով վայելեն , եւ մեղաւորներն ու ան-
 • հաւատները դժոխք կը յուղարկէ՝ որ
 • յաւիտենական սպառիժ ու տանջանք
 • կը կրեն , (էջ 13) :

Հաս ոչ առանձնական դատաստան
 կայ , ոչ յարութենէ յառաջ մինակ հո-
 գւոց համար արքայութիւն , եւ ոչ քա-
 լութեան տեղ կամ վիճակ մը :

Առջի անգամ 1820ին սիւնհոդոսը
 իր քննութիւններէն ետքը ասանկ կէս
 ի կէս դաւանութեան մը վերջ քրաւ :
 Աս փոփոխութիւնը՝ յիշեալ սիւնհոդոսին
 մի միայն տեւական արդիւնքը կրնանք
 «եպել» :

Ահաւասիկ սիւնհոդոսին դաւանու-
 թիւնը :

• Հատուցումն անջատեալ հոգւոց ի
 • հրաժարիլ նոցա յաշխարհէ , ըստ ու-
 • սուցանելոյ սրբոյն Գրիգորի Լուսաւոր-
 • չին է այսպէս . « Ուր սուրբքն են՝ ի
 • Քրիստոս մերձ լինին , զի ուր են եմ
 • ասէ , անդ եւ պաշտօնեայն իմ եղիցի

• Յովհ. ՁԲ. 26 :) » Դարձեալ . « Իբրեւ
 • երկրաւոր կեանքս ի ձեռն մահուան
 • ի գլուխ ելանեն , հոգիքն յղարկին առ
 • Աստուած՝ որ ետ զնա . եւ մարմինն
 • դառնայ ի հող՝ յորմէ ատեղծաւ յա-
 • րարէն : Եւ սուրբ եւ արդար հոգեացն
 • ընդ առաջ գան հրեշտակք , եւ սրբ-
 • բոցն հոգիք , եւ տանին առաջի Աս-
 • տուծոյ սաղմոսիւք եւ օրհնութեամբ եւ
 • երգովք հոգեւորօք գոյեն զամենա-
 • ղօր փառսն տէրութեան ամենասուրբ
 • Երրորդութեանն . եւ գոհանան զե-
 • րախտաւոր բարութենէն , որ յիօսէ
 • յերկրաւորացս յերկնաւորսն , յանար-
 • գութենէս ի պատիւ , զհրաւիրեալն
 • եւ զկոչեցեալսն յիւր արքայութիւնն
 • եւ ի փառսն » : (Յաճախ . 152 . 153 :)
 • Եւ յայլ ուր ասէ . « Իսկ որ ի սուրբ
 • սէրն Քրիստոսի հաստատեալ են՝ որք
 • զանձինս իւրեանց ետուն ի մահ . . .
 • ապրեալք լինին . . . : Եւ բացցին դ-
 • րունք կենաց բարերարութեանն՝ շնոր-
 • հօք Հոգւոյն սրբոյ վերին կայենիցն ուր
 • ժողովք սրբոցն են հանգուցեալք »

, (Յաճախ . 17 .) Իսկ յաղագս ներելի
 , մեղօք ննջեցելոց՝ եւ թողեալ մահու
 , չափ մեղաց զապաշխարանսն ոչ վճա-
 , րողաց աստ՝ աղօթս առնեմք ասելով .
 , « Արա արժանի ողորմութեան , քաւու-
 , թեան եւ թողութեան մեղաց : , (Ժա-
 , մագիրք .) եւ վերագոչեմք յեկեղեցիս .
 , (Եւ թողութեանց եւ տղող Աստուած՝
 , թող զմեզս մեր ննջեցելոց . (Շարա .
 , չԺԷ :) « Եւ Հանգո ի խորանի քում ի
 , յարքայական ի Հանգստեան . , (Շարա .
 , չԻԱ . ») եւ դարձեալ (Շարա .) « Ահեղ
 , խորհուրդ . քահանային լի . վասն որոյ
 , եւ մաղթէ քահանայն ի սուրբ պատու-
 , րագին ասելով . « Յիշեա Տէր եւ ո-
 , ղորմեա եւ գթա ի հոգիս Հանգուցե-
 , լոցն , Հանգո զնոսա եւ լուսաւորեա եւ
 , դասաւորեա ընդ սուրբս քո յարքայու-
 , թեանդ երկնից » : Քանզի այսպէս ու-
 , սոյց սուրբ Լուսաւորիչն մեր յատելն .
 , Իսկ հաւատացելոց մեղուցեցելոց եւ խոս-
 , տովանողաց եւ ապաշխարողաց եւ հա-
 , ղորդեցոց փրկական խորհրդոյն եւ հը-
 , րաժարելոց յաշխարհէ , եւ նոցա կա-

, տարեսցին յիշատակք՝ Բերխտոաի պա-
 , տարագաւն եւ աղօթիւք եւ գթով
 , տնանկաց , եւ այլ բարի գործովք .
 , վերջնոցն բարեգործութեամբք՝ հան-
 , գուցեալքն նորոգեսցին նորոգութեամբ
 , կենացն անվախճանից » . (Յաճախ .
 , 100 :) Վասն որոյ եւ տեղին յորում
 , կան այսպիսի ննջեցեալ հոգիք՝ որ կա-
 , րօտ են օժանդակութեան եկեղեցւոյ ,
 , կոչի ի մեզ կայան . զոր այլք կոչեն
 , քաւարան կամ մաքրարան : Իսկ զան-
 , գեղջ մեղաւորս եւ զամբարիշտս եւ
 , զանհաւատան գիտեմք լինել արդէն իսկ
 , անարգեալս եւ դատապարտեալս ի
 , գեհենի . ուստի ասեմք բանիւ սուրբ
 , Լուսաւորչին . « Այլ կայանք են նոցա՝
 , որք արհամարհեցին զօրէնս նորա , եւ
 , ժառայեցին դժնդակ ցանկութեանց
 , անխտիր եւ պէսպէս չարեաց . որք
 , ժառանգելոց են զարտաքին խաւարն :
 , խաւար է աստ արտաքին չար . որոց
 , խաւարեալ են միտք եւ զգայութիւնք
 , եւ օտարացեալ են ի քենաց անտի . . .
 , եւ անդ՝ ի հուր գեհենի . ուր լալ աչաց

• է եւ կրճտել ատամանց , : (Յաճախ .
 , 153 .) (Հրաւ . սիրոյ , էջ 23-28) :

Ասանկ՝ սիւնհոդոսական վճիռը :

Բայց՝ ինչպէս ուրիշ անգամներ ը-
 սինք , հին Հարցմէ բերուած վկայութիւն-
 ները չեն կրնար որոշ ցուցնել՝ թէ Հայոց
 եկեղեցւոյն հիմակուան վարդապետու-
 թիւնը ո՞րն է : Ուստի՝ սիւնհոդոսին իրեն
 յատուկ եղած վերոյիշեալ խօսքերէն
 պիտ'որ իմանանք՝ թէ ան վկայութիւն-
 ներն ի՞նչ մոգքով կ'ուզէ առնուլ : Արդ՝
 աս սիւնհոդոսին յատուկ եղած խօսքերը՝
 որչափ քիչ եւ կարճ են , նոյնչափ ալ
 քանի մը կարեւոր կէտերը կեղակարծ
 եւ երկդիմի կը մնան : Ո՞վ չի տեսներ՝
 թէ ան բացայայտութեամբ՝ որով որ
 սիւնհոդոսը մահու չափ մեղաւորներն
 անմիջապէս մահուընէ ետքը դժոխք կը
 խաւրէ , նոյն Բացայայտութեամբ՝ արդար-
 կամ քաւեալ հողիներու առջեւ՝ անմի-
 ջապէս մահուընէ ետքը կամ հասարա-
 կաց յարութենէ յառաջ՝ արքայութեան
 դուռը կամ Աստուծոյ դէմ յանդիման
 տեսութեանը վարագոյրը չի բանար . ա-

տով՝ մասնաւոր եւ ընդհանրական դատաստանի զանազանութիւնն ալ կը կազայ :

Ի վերայ այսր ամենայնի՝ չենք կրնար ուրանալ՝ որ այս վճիռը՝ նաեւ իր մթութեանը մէջ՝ իրեն մերձաւոր ազդեցային վրայ բարերար ազդեցութիւն մ'ըրած չիլայ :

Քիչ ուրախութիւն չի տար մեզի՝ Կ-Պրլսոյ 1843ին Քրիստոնէական վարդապետութեան ազատ ու համարձակ խօսուածքը :

4. Արդարներուն վարձքը եւ մեղաւորներուն պատիժն ըսելով ի՞նչ կը հասկընանք :

9. Արդարները մեռնելէն ետքը՝ յաւիտենական երջանկութեան եւ աստուածատեւութեան արժանի կ'ըլլան հոգեով, եւ մեղաւորները սատանային կը մատնուին հոգեով :

Քրիստոստանին օրը հոգիները նորէն իրենց մարմինն առնելով՝ որ մեռնելով ձգեր էին, ամէն մէկին բարի եւ չար գործքը Քրիստոս Որդին Աստուծոյ

• կը դատէ, եւ արդարները հոգւով եւ
 • մարմնով յաւիտենական կեանքը վայ-
 • ելելու, եւ մեղաւորները յաւիտե-
 • նական տանջանք քաշելու գծովք
 • կ'երթան :

• Մինչեւ նոյն ատենը ներեի մեղ-
 • քով կամ ապաշխարութիւննին լման
 • չքաշած մեռածներն ալ՝ եկեղեցւոյ
 • միջնորդութեամբը Քրիստոսի արդա-
 • ւացուցիչ շնորհիւր սրբեալ ըլլալով,
 • անոնք ալ արքայութեան ժառանգ կ'ը-
 • լան (էջ 16-17) :

Ասկէց առաջ ալ (էջ 8-9) կը կար-
 դանք : « (Թէ որ մէկը մեռնելու ատեն)
 • սրտանց զղջում ունի, ըայց խոստովա-
 • նելու ժամանակ չէ ունեցեր, կամ խոս-
 • տովաներ է եւ հոգւոյն կատարեալ մա-
 • քրութեանը պէտք ըլլալու ապաշխա-
 • րանքը չքաշած մեռեր է նէ, Քրիստոսի
 • մահուանը եւ արեանը արգիւնքովը եւ
 • անոր մահակից եղող սուրբերուն ար-
 • գիւնքովը, որ ասոնք ալ Քրիստոսի ար-
 • գիւնքն են, եկեղեցին ասոնց մաքրու-
 • թեանը համար աղօթելով կը մաքրին եւ

• անով արքայութեան ժառանգ կ'ըլլան ,
 Նոյնը կը կրկնէ 1847ին Ե-Պալատոյ
 քրիստոնէականը :

• Արդարեւրը , կ'ըսէ առ քրիստոնէ-
 • ական վարդապետութիւնը , մեռնելէն
 • ետքը՝ յաւիտենական երջանկութեան
 • եւ աստուածատեղութեան արժանի
 • կ'ըլլան հոգի-ով , եւ մեղաւորները սա-
 • տանային կը մատնուին հոգի-ով :

• Եւ (մինչեւ նոյն առեւնը*) ներքեջի
 • մեղքով կամ ապաշխարութիւննին լման
 • քաշելէն առաջ մեռածներն ալ եկեղեց-
 • ցւոյ միջնորդութեամբը Քրիստոսի ար-
 • քարացուցիչ շնորհիւր սրբեալ ըլլալով՝
 • անոնք ալ արքայութեան ժառանգ կ'ըլ-
 • լան , (էջ 48-49) :

Ասոնցմէ աւելի ճիշդ եւ որոշ կը
 խօսի 1847ին Եաշի քրիստոնէական վար-
 դապետութիւնը :

• 4. Քանի՛ է , կ'ըսէ , Աստուծոյ
 • դատաստանը :

* Աս կտորը սխալմամբ առ քրիստոնէա-
 կանին մէջ առնուած է՝ նախընթաց 1843ին
 քրիստոնէականէն ամփոփելու առեւն :

• Գ. Աստուծոյ դատաստանը երկուք
• է մասնաւոր եւ ընդհանուր :

• Է. Ե՛րբ է մասնաւոր դատաստանը :

• Գ. Մասնաւոր դատաստանն է
• մեռնելուն պէս :

• Է. Ի՛նչ կը հանդիպի այն ատենը :

• Գ. Այն ատենը ամէն արդար կամ
• ապաշխարութիւնը քաշած հոգին չի-
• տակ արքայութիւն կ'երթայ : Իսկ ե-
• թէ ներելի մեղք ունի կամ ապաշխա-
• րութիւնը չէ կատարեր , այնպիսոյն
• համար Աստուած ամենակարող տեղ
• մը պատրաստեր է եւ հոն պիտի մնայ ,
• մինչեւ որ սուրբ պատարագով եւ ա-
• զօթքով իր մեղացը թողութիւն գտնայ
• եւ երկնից արքայութեանն արժանի ըլ-
• լայ : Բայց առանց զղջման եւ խոստո-
• վանութեան մահացու մեղքի մէջ մեռ-
• նող հոգւոյն համար դժոխք սահմա-
• նուած է :

• Է. Ե՛րբ է ընդհանուր դատաս-
• տանը :

• Գ. Ընդհանուր դատաստանը աշ-
• խարհիս կատարածին է , որ այն ատենը

• Յիսուս Քրիստոս մէյ մըն ալ իր մար-
 • մնովն անպատմելի փառօք եւ երկնայ-
 • ին զօրութեամբն աշխարհք պիտի գայ,
 • թէ բարի մարդկան եւ թէ չարերուն
 • վերջին դատաստանը կտրելու եւ զա-
 • նոնք մէկզմէկէ զատելու • եւ այլն • (Յջ
 17-18 •)

Նոյնպէս են բառ առ բառ Զմիւռ-
 նիոյ 1843ին ու 1854ին քրիստոնէա-
 կանները :

Ա՛լ աւելի մանրամասն է 1858ին
 քրիստոնէական վարդապետութիւնը ,
 որուն մէջ մէկալներէն չշօշափուած կը-
 տորները կը նշանակուին • Կը հարցընէ
 աս քրիստոնէականը :

• Է. Մեսիայի գալէն յառաջ մեռած
 • հոգիները ամէնն ալ դատապարտեցան :

• Գ. Ոչ • չառ մարդիկ առաջ ալ կրցան
 • փրկութեան արժանաւոր գործքեր գոր-
 • ծել , եւ գալու Մեսիային արգեամբքն
 • այն գործքերնին Աստուծոյ հաճոյ ե-
 • ղան , ուրաի եւ մեղաւորաց պէս ի
 • դժոխս չդատապարտեցան :

• Է. Այն մեռած հոգիները յառաջ

• քան զգալուստ Մեսիային արքայու-
• թեան փառաց հասան :

• Գ. Ոչ . այլ գող Սքրահամու-
• սուած տեղն արգիլեալ կային ու կրպա-
• սէին գալստեան Մեսիային՝ որ արքայ-
• ութեան փառացը հասցընէ զիրենք :

• Է. Ինչո՞ւ իջաւ Քրիստոս ի գծովս :

• Գ. Արդարոց հոգիներն անկից
• հանելու եւ իւր հետը երկինք տանելու
• համար : (Էջ 38) :

• Է. Ուրո՞ք են եկեղեցւոյն ան ան-
• դամեալը որ Քրիստոսի հետ արգէն
• միացած են :

• Գ. Հրեշտակներն ու յերկինս ե-
• ղած սուրբերը (Էջ 47) :

• Է. Մեռնելէն ետեւ մեր հոգին
• ո՞ւր կ'երթայ :

• Գ. Քրիստոսի ջեառն մերոյ առ-
• ջեւը կ'ելլէ . եւ ըստ գործոց մերոց
• դատուելով՝ կամ՝ արքայութիւն կ'եր-
• թայ կամ՝ գծովք :

• Է. Մարդիկ յարութիւն առնելէն
• ետեւ ի՞նչ պիտ'որ ընեն :

• Գ. Քրիստոսի ահաւոր դատաւարա-

, նը պիտ'որ լսեն հրապարակաւ , ու ար-
 , դարներն արքայութիւն պիտի երթան
 , հոգւով եւ մարմնով , մեղաւորներն
 , ալ ի դժոխս պիտի դատապարտուին
 , նոյնպէս հոգւով եւ մարմնով ,

, Է . Ով որ առանց ապաշխարանքը
 , կատարելու կամ թեթեւ (ներելի) մե-
 , ղօք կը մեռնի , միթէ կը դատապար-
 , տուի :

, Գ . Ոչ . այլ սուրբ պատարագին
 , զօրութեամբ , հաւատացելոց աղօթ-
 , քովը , ոգորմութեամբ եւ ուրիշ բարե-
 , դործութիւններով այն ապաշխարանաց
 , հատուցումն ու թեթեւ մեղացներուն
 , կ'ընդունի եւ յետոյ արքայութեան փա-
 , ռաց արժանի կ'ըլլայ : (104)

Հիմա արձանագորի առնունք ինչ որ
 աս քրիստոնէականները կաթուղիկէ
 Հռոմէական վարդապետութեան միա-
 բան կը սորվեցընեն , ու անանկ բա-
 ցայայտ կը սորվեցընեն՝ որ Հայոց եկե-
 ղեցին կը կարծենք՝ որ չի կրնար աս
 ըստաճներն ետ առնուլ՝ առանց իր ան-

սխալութիւնը վտանգի մէջ դնելու :

Ուստի Հայոց եկեղեցին իր մինչուկ հիմա յառաջ բերուած վաւերական գրուածոցը մէջ կը դաւանի՝ թէ

1. Եւհիւ գաւառատան կայ, առանձնական գաւառատան՝ մահուընէ անմիջապէս ետքը, եւ ընդհանրական գաւառատան՝ աշխարհիս վերջը :

2. Քրիստոսի գալստենէն առաջ արգարոց հոգիները իրենց հատուցումն առնելու կըսպասէին, բայց մահու չափ մեղաւորաց հոգիներն անմիջապէս գլխոյն վրէժնային :

3. Քրիստոսի գալստենէն ետքը՝ արգարոց հոգիքն անմիջապէս արքայութիւն կ'երթան՝ մինակ հոգւով երջանիկ ըլլալու, իսկ հասարակաց յարութենէն ետքը՝ երջանիկ ըլլալու թէ՛ հոգւով եւ թէ՛ մարմնով :

Բայց մահու չափ մեղաւորաց հոգիքը անմիջապէս գլխոյն վրէժնան մինակ հոգւով, իսկ հասարակաց յարութենէն ետքը թէ՛ հոգւով եւ թէ՛ մարմնով :

4. Արգարոց յաւիտենական երջան.

կութիւնն է՝ զԱստուած տեսնել :

Տ. Իսկ ան հոգիներուն համար՝ ուրոնք կամ ներելի մեղաց մէջ կամ մեղաց պատիժներն ապաշխարութեամբ չմընցուցած եւ կամ երկուքին ալ պարտաւոր կը մեռնին, մասնաւոր տեղ մը կայ՝ ուր որ եկեղեցւոյ օժանդակութեամբ Քրիստոսի Տեառն մերոյ ու իրեն սուրբերուն արդիւնքէն իրենց թողութիւն կ'ըլլայ, ու անանկով արքայութեան փառաց արժանի կ'ըլլան :

Կրնանք ըսել՝ որ ասանկ լուսաւոր համաձայնութիւն մը երբեք մէջէնի՞ գտնուած խնդիրներէն ուրիշ մէկուն վերայ պատահած չէ : Աչքերնուս առջին է 1747ին երկրորդ անգամ տպուած Քրիստոնէական մը (Քրիստոնէական ուսանելի) Ի՞նչ հակադրութիւն կ'ելլէ, թէ որ ան առեւնուան Լշմիածնական եկեղեցւոյն վարդապետութիւնը՝ հիմակուան աս քրիստոնէականներուն վարդապետութեանը համեմատեմք :

«Յայն ժամանակն, կ'ըսէ պատ-
«րիադրական քրիստոնէականը, (այսինքն

» մինչեւ յարութեան օրը) արդարք եւ
 » մեղաւորք կու սպասեն մարմնոց յա-
 » ռութեան . թէպէտ մեղաւորք չեն ու-
 » զեր զյարութիւն մարմնոց . վասն զի
 » գիտեն զիրենք դատապարտուելոց :
 » Արդ կեանք յաւիտենական կու տրուի
 » սրբոց եւ դատապարտութիւն՝ յա-
 » լիտենական ամենջանք եւ զրկուիլ
 » յԱստուծոյ տեսութենէ կու տրուի մե-
 » ղաւորաց : » (Էջ 65) : — « Էջ (Քրիս-
 » տոսի Հոգին) ի դժոխս . . . արար եւ
 » ի մէջ դժոխոց զայցելութիւն ար-
 » դարոց եւ մեղաւորաց , . . . բայց ար-
 » դարոցն արար Քրիստոս յաւիտենա-
 » կան փրկութիւն եւ մեղաւորաց . յա-
 » մանակաւոր փրկութիւն , որոնք յաւու-
 » ըն դատաստանի անդրէն պիտի
 » դառնան ի դժոխս » : (Էջ 47—48)

Թողունք աս մոգեղ երեւոյթը , եւ
 գառնանք վերոյիշեալ քրիստոնէական-
 ներուն պարունակած կէտերուն՝ որոնց
 համար մեր եղբարցը խնդակից ենք :

Աս ամէն կէտերուն համար ի՞նչ կ'ըսէ
 արդեօք Հանգիստարանին հեղինակը , որ

որ այս օրուան օրս Հայոց Էջմիածնական
եկեղեցւոյն գերագոյն գլուխն է :

Նոյները լիովին կը հաստատէ :

« Կ'ընդունի , կ'ըսէ , Հայոց եկեղե-
ցին ճշմարիտ հաւատով եւ հաստատ
յուսով՝ որ Յիսուսի Քրիստոսի փրկա-
բար մահուան արդիւնքը եւ կենդանա-
բար յարութեան շնորհքն երկնից ար-
քայութեան ճանապարհը բացաւ » :

« Ուրեմն արդար եւ սուրբ եւ աս-
տուածահաճոյ հոգիները՝ որ աստուա-
ծային տեսութեան արժանի եղեր են ,
կը վայելեն հոգւով երկնից արքայու-
թեան ամենացանկալի փառքերը » :

Նոյները կը հաստատէ Հայոց Կա-
թողիկոսը սուրբ Գրոց մէջէն կաթու-
ղիկէ հռոմէական հեղինակաց յառաջ
բերած վկայութիւններովը :

« Նեղեալ եմ յերկոցունց , զցանկա-
լ լին ելանել եւ ընդ Քրիստոսի լինել ա-
ռաւել լաւ համարիմ » Փիլիպ . Ա . 23 :

« Առաւել եւս հաճեալ եմք ելանել
ի մարմնոյ աստի եւ մօանել առ Առ-
տուած » Բ . Կորընթ . Ե . 8 :

« Այսօր ընդ իս իցես ի դրախտին »
 Ղուկ. ԻԳ. 43 : (Հանդիսարան էջ 386
 — 7) :

Սուրբ Գրոց (Մատթ. Ե. 25 ու
 Ղուկ. ԺԲ. 38) յիշած բանտը՝ նոյն իսկ
 քաւարանը կ'իմանայ :

Քիչ մ'ալ ետքը (էջ 386) կ'աւել-
 ցընէ . « Հայոց եկեղեցին կ'ընդունի ա-
 » ռանձնական դատաստանաւ հանու-
 » ցումն արդար եւ սուրբ հոգիներուն » :

« Կը հաւատայ Հայոց եկեղեցին՝ որ
 » սուրբ պատարագին ամենաբաւական
 » շնորհին եւ սուրբ եկեղեցւոյ բարե-
 » խօսութեամբը եւ աղքատաց ողորմու-
 » թիւն տալով՝ աստուածային ողորմու-
 » թենէն կը պարգեւի թողութիւն եւ
 » ներողութիւն այն ննջեցելոց հոգինե-
 » րուն՝ որոնք թէպէտ խոստովանած էին ,
 » բայց ապաշխարութիւնը կատարելու
 » ժամանակ չունեցան եւ կամ ներելի
 » մեղքի մէջ էին ; բայց կատարեալ հա-
 » լատով եւ հաստատ յուսով ի Քրիս-
 » տոս Յիսուս ննջեցին (էջ 389) :

« Ասոնց հոգիները յատուկ տեղի

• պիտի ունենան , ուր Յիսուսի Քրիստոս
 • սի սրբարար պատարագի շնորհիւն եւ
 • սուրբ եկեղեցւոյ աղօթից օժանդաւ
 • կութեամբ եւ արօք աղքատաց քաւու
 • թիւն եւ թողութիւն պիտի ըլլայ յԱս
 • տուծոյ անոնց մեղաց պարտաւորու
 • թեան և ապա խառնիլ ի դասս արդաւ
 • ըոց երկնից արքայութեան : (Էջ 400—
 401) :

Հանդիսարանին հեղինակն աս աւ
 մէնքան հաստատելէն ետքը՝ դարձեալ
 գործածութեամբ հասարակ եղած հայ
 երէն «Ժամանակ» բառն ամէն շինթու
 թեանց պատճառ սեպելով տարագրու
 թեան արժանի կը հրատարակէ ու անոր
 տեղը Տաթրաւն բառը պատշաճ կը սե
 պէ : Ինչո՞ւ : Որովհետեւ «Ժամանակ» հայե
 րէն «Ժա՛նկ» կը նշանակէ՝ կ'ըսէ , չէ թէ
 քաւութեան «էջ» :

Աստուղիկէ ուղղափառ վարդապե
 տութիւնը՝ ոչ հայերէն «Ժամանակ» բառը
 պահելով շահ մը , եւ ոչ թողելով կո
 րուստ մ'ունի : Մաթրաւն տիեզերա
 կանժողովոց գործածած χαρταρτων կամ

purgatorium քառերուն աւելի՝ ճիշդ թարգմանութիւնն է, տարակոյս չկայ : Անոր համար չտարակուսի Հանգիստարանին հեղինակը՝ թէ իր առաջարկութիւնը, որչափ ալ բանասիրական է քան թէ եկեղեցական, մեզի անընդունելի չէ :

Աս փոփոխութիւնը մեր կողմանէ ըլլալու վրայ ըլլայ՝ մէկալ կողմանէ միշտ անցողակի կը հարցունենք թէ ինչ կ'իմացուի՝ երբոր պատարագիչը բեմին վրայ կ'ըսէ . « Ի յարկի սրբութեան եւ ի Գեղաշ փառաբանութեան, հրեշտակաց Բնախորանի եւ մարդկան բաւոյնի » եւ այլն : Ի՞նչ կ'իմանայ դարձեալ երբոր սարկաւազը Մաղկազարդի օրը եկեղեցւոյ համար կ'ըսէ : « Սա է դուռն երկնից եւ հովիտ արտմութեան, զոր ուխտեաց Աստուած Յակոբայ, արդարեւ հանգիստ, մեղաւորաց բաւոյն : հրեշտակաց Բնախորան, Քրիստոսի աբխայան, սրբոց ժողովարան, Գեղի ապաւինի, քառն Տեառն եւ Գառն Աստուածոյ » : Հոս ալ Գեղ չի նշանակեր :

Ի վերայ այսր ամենայնի, ինչպէս ը-

սինք, մեզի անտարբեր բան մըն է՝ ոչ երկեղեցւոյ վարդապետութիւնը եւ ոչ մեր հաւատքը հայելէն բանասիրութեան վերայ հիմնուած է :

Բայց հիմա մեզի կ'իյնայ որ փոխադարձ խորհրդածութիւն մ'ընենք :

Թէ որ Հայաստանեայց եկեղեցին, ինչպէս կ'երեւայ, կը կարծէ՝ թէ իր քրքիստոնէականներուն ու սիւնհոդոսին մէջ սորվեցուցած մաքրարանը ալ ճշդիւ կաթուղիկէ վարդապետութեան մաքրարանը կամ քաւարանն է, շատ կը խաբուի : Հայաստանեայց եկեղեցւոյ այս օրուան օրս ընդունած մաքրարանը կաթուղիկէ վարդապետութեան ընդունած մաքրարանին կէսն է, մէկալ մեծ կէսը դեռ պակաս է :

Ըստ կաթուղիկէ վարդապետութեան՝ մաքրարանին մէջ գտնուող հոգիներն իրենց թէ՛ ներքի մեղաց քաւութիւնը եւ թէ՛ ապաշխարանաց լրումը միայն եկեղեցւոյ կամ հաւատացելոց օժանդակութենէն չեն սպասել, հապաքվաւորաբար իրենց կրած տանջանքով

կամ սրտով՝ քանի որ կը բաւեն , զորոնք
Տեղեկութեան ժողովք Տարգմանական պատիւ-
նէր կ'անուանեն : Հաւատացելոց ան հոգի-
ներուն համար ըրածը՝ ըստ կաթողիկէ
վարդապետութեան՝ նպատակն էր կամօծան-
փառ-Քիւնիւնէր են՝ որոնցմով ան պատիւ-
ները կը թեթեւանան . Ուստի՝ մաքրա-
րանի մէջ պատիւ կրուիլը հաւատոյ վար-
դապետութիւն* , եւ պատժոյն պատիւ ը-
լալն այնչափ ընդհանուր վարդապե-
տութեան եւ եկեղեցւոյ մտաց համա-
ձայն է՝ որ առանց մեծ յանդգնութեան
չի կրնար ժխտուիլ :

Անոր համար կրնանք իրաւամբ ըսել

* Ժող . Տրիդ . նիստ 2 . կանոն 30 • Թէ
որ մէկն ըսելու ըլլայ՝ Թէ որ եւ իցէ ապաշ-
խարողին արդարացուման շնորհքն ընդու-
նելէն ետքը անանկ մեղքը թող կը տրուի
եւ յաւիտենական պատժոյ պարտականու-
թիւնը կը ջնջուի , որ ամենեւին ժամանակա-
ւոր պատժոյ պարտականութիւն չի մնար ,
պատժոյ՝ որն որ կամ առ աշխարհքիս մէջ եւ
կամ ի հանդերձելումն ի Տարգմանի փոքր
դեռ երկնից արքայութեան մուտքը չբա-
շխում , նշովեալ ըլլայ :

որ աս կէտին վրայօք՝ Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին դեռ քահիք ունի :

Աս մաքրողական պատիժները պիտ'որ ընդունի՞ ու անով ճշմարիտ մաքրարանի վարդապետութիւն պիտ'որ ունենայ Հայաստանեայց եկեղեցին : Գեռ ժամանակը պիտ'որ որոշէ :

Եւայց Տաճկաստանի մէջ վերջնոց վարդապետութեան խնդիրը գրեթէ լրմանալու երես բռնած ատեն՝ անդին հարկ կ'ըլլայ նորէն սկսիլ :

Հայոց Մայր եկեղեցին դեռ ասանկ հաւատոյ փափեր ընդունած չէ :

Էջմիածնական Մայր եկեղեցւոյն իշխանութեամբն ու հաւանութեամբն էլած (ընդարձակ) 1850ին ու (համադօւ) 1851ին քրիստոնէականները վերջնոց վրայ շատ պակաս ու կրճատ դաւանութիւն մ'արձեւին կը համեն :

• 4. Զի՞նչ է, կ'ըսեն, դառնաստանն վերջին :

• 9. Է արդարապէսն դատողութիւնն :

• Յիսուսի Քրիստոսի ի միւսանդամ գա-
 • լըստեան նորա ի կատարածի աշխար-
 • հիս :

• Է. Զոյս դատելոց է նա :

• Գ. Զամենայն մարդիկ , զկենդա-
 • նիս եւ զմեռեալս , հատուցանելով իւ-
 • րաքանչիւր ըստ գործս իւր :

• Է. Որպիսի ինչ հատուցումն լինիցի
 • , արդարոց եւ մեղաւորաց :

• Գ. Արդարք ժառանգեցեն զար-
 • քայութիւն երկնից եւ մեղաւորք մատ-
 • նեցին ի յաւիտենական դատապար-
 • տութիւն : , (էջ 69-70)

• Է. Ո՞ր է յաղթականն (եկեղեցի) :

• Գ. Է ժողովն ննջեցելոց սրբոց ,
 • որք յետ զպատերազմն պատերազմելոյ՝
 • յաղթական փառացն յուսով ելին յաշ-
 • խարհէս , (էջ 30)

Հոս , ինչպէս ամէն մարդ , դիւրաւ
 կրնայ տեսնել , կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ու
 յունական եկեղեցւոյ մէջ խնդիր եղած
 նիւթերը դիւամամբ զանց առնուած են :

Կարծես թէ մինակ Վերջին դատա-
 տան կայ , եւ վերջնոյն առաջինը չկայ ,

ընդհանուրին մասնաւորը չի կրնար ըլլալ, կամ թէ մարդիկ՝ մինակ սեռ, չէ թէ նաեւ անհատ ըլլային, ամէնը մէկանց՝ չէ թէ մէկիկ մէկիկ մեռնէին:

Արդարոց եւ մեղաւորաց մինակ հագւով եւ մարմնով հատուցումն գիտեն աս քրիստոնէականները, թէ արդեօք նաեւ առանց մարմնոյ՝ հոգւով իրենց հատուցումը կ'ընդունին թէ չէ, աս խընդիրը խորագիտութեամբ ծածկուած է: Յաղթական եկեղեցին՝ թէ ըստ կաթողիկէ վարդապետութեան եւ թէ՛ վերոյիշեալ Տաճկաստանի քրիստոնէականաց վարդապետութեան՝ համեմատ, հիմա Քրիստոսի հետ արքայութեան մէջ իրենց յաղթութեան փառքը վայելող հոգիներն են: Բայց վերոյիշեալ Եջմիածնական քրիստոնէականները՝ որպէս զի աս որոշիչ խօսքը չըսեն, նոյն հոգիներուն մինակ ան ըոպէն կը յիշեն՝ որն որ ժամանակէ յաւիտենականութեան անցում մըն է, անանկ՝ որ կարգացողը չիմանայ՝ թէ աս հոգիներուն ինչ վիճակ կու տան աս քրիստոնէական:

ներք մեռնելէն ետքը մինչուկ հասա-
րակաց յարութիւն :

Որոշ ատեն մը մարդութեան կամ
քառութեան մէջ գտնուող հոգիք կան
թէ չկան՝ բոլորովին լուծին է : Մէկ
խոսքով՝ մահաւրնէ մինչուկ հասարակաց
յարութիւն եղած միջոցին մէջ հոգւոց ու
նկնապու վիճակին վրայ՝ թանձր քող մը
ծածկուած է :

Վերջապէս՝ արդարոց յախտնական
հասարցումը կամ յողթական վնասքը թէ
ըստ կաթնուղիէ վարդապետութեան եւ
թէ վերայիշեալ Տաճկաստանի քրիստո-
նէականներուն համեմատ , զԱստուած
իրբել երբորդութիւն եւ մի պատուա-
ծութիւն տեսնելն է , թէ ըստ հասարակ
յունակուն վարդապետութեան աստուա-
ծային լուսոյ հազարդութիւն մըն է ,
որոշ չեն ըսէք ու քրիստոնէականները :

Աս յարակ , մտադիր եւ որոշ
կեցողով խօսող քրիստոնէականներուն
չեղուն յանկարծ ապ նիւթերուս մէջ կը
բռնուի :

Բայց տառցմէ քանի մը պարի պտալ

նոյն կաթուղիկոսին հովանւոյն ասկ' թէ՛ ընդ հանրապէս ժողովրդեան եւ թէ՛ մասնաւորապէս Ներսիսեան դպրոցին գործածութեանը համար եւ միանգամայն եպիսկոպոս հրապարակուած քրիստոսեան դպրոցական հրահանգը շատ աւելի անկեղծ է :

« 4 . Զինչ է , կ'ըսէ , ահեղ դատաստանն Աստուծոյ :

« 7 . Ահեղ , վերջին եւ ընդհանրական դատաստանն է՝ յորումի հանդերձեալ դաւաթեանն Քրիստոսի յայտնեսցին գործք , բանք , յօժարութիւնք եւ գաղտնիք սրտից մարդկան եւ ընկալցին զարժանաւոր հատուցումն (էջ 132) :

« 2 . Զինչ դաւանիմք ըստ այդմ' անդամոյ հանգանակիդ :

« 7 . Թէ ըստ հաւաստի վկայութեան Սուրբ Գրոց աներկմիտ պէն ունիմք այլ կենաց յետ մահուան : զի եւ զկնի ընդհանրական յարութեան լինելոց է յաւիտենական :

« 2 . Միտքնակ իցէ վեհակ ամենեւնեւ :

• ցուն ի հանդերձելումն :

• Գ • Ոչ • քանզի արդարք ըստ Տեա-
• ռն յահաւոր ատենին վճռոյ՝ վայելեա-
• ցեն ի նմին զերանութիւն , իսկ մեղա-
• ւորք՝ դատաւարութեցին ի տանջանս
(Էջ 137) :

• Զ • Զի՞նչ է կեանքն յաւիտենական :

• Գ • Է այն երջանիկ վիճակ ընտրե-
• լոց՝ յոր յաւիտեան վայելեացեն նոքա
• յետ յարութեանն յԱստուած եւ ընդ
• Աստուծոյ (Էջ 139) :

1 • Դատաստան ըլլալով՝ ահեղ , վեր-
ջին եւ ընդհանրական դատաստան մը
կայ :

2 • Հատուցում ըլլալով՝ բն ատեն-
ուանը կայ՝ որն որ Քրիստոսի հանդեր-
ձեալ գալստեան պիտ'որ ըլլայ :

3 • Յաւիտենական (երջանիկ) կեան-
քը ընդհանրական յարութենէն ետքը
պիտ'որ ըլլայ :

Արդարեւրն ան ահաւոր դատաս-
տանէն ետքը՝ երանութիւննին պիտ'որ
վայելեն :

Ընտրեալները յետ յարութեան պիտ'

որ վայելեն երջանիկ կեանք մը յԱստուած եւ ընդ Աստուծոյ՝

4. Վերջապէս՝ աս քրիստոնէական վարդապետութեան խօսքերուն համեմատ աս վարդապետութիւնը միայն՝ Սուրբ Գրոց համաձայն է :

Ահաւասիկ ուրիշ երրորդ վարդապետութիւններու խումբ մը , որոնց մէջ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ հեղինակութիւնն ինք իրեն հետ միաբան չէ , մի եւ նոյն Հայաստանեայց եկեղեցւոյ Տաճկաստանի մէջ գտնուած մասն ուրիշ հակում՝ եւ Ռուսաստանի մէջ դառնուածն ուրիշ հակում ցուցունելով :

Խնդիր է՝ թէ աս կրկին հակումներէն՝ որոնց մէջ այս օրուան օրս ըստ վարդապետութեան բաժնուած է Հայաստանեայց եկեղեցին , որը որուն վերջապէս պիտ'որ յաղթէ : Ասոր պատասխանը մինակ աստուածային նախախնամութիւնն ու մեզմէ ետքի պատմութիւնը կրնայ գիտնալ :

Բայց թէ որ ժամանակիս նշանները դիտելու ըլլանք , այնչափ բարեգոչակ

չեն։ Աս նշաններէն մէկն է Տաճկաստանի ամենէն վերջին (1838ին վերջերը) ելած քրիստոնէական վարդապետութիւնը, որ թէ Հոգեւոր ժողովոյն քննութենէն անցած եւ թէ պատրիարքական հրամանաւ ունոր Աթուղիկոսին անուամբը գլուխը պսակուած է։ Աս Կ-Պոլսոյ քրիստոնէականը՝ մինչուկ հիմա Տաճկաստանի մէջ բռնուած ընթացքն առաջ տանելու ու լմնցունելու տեղ՝ յանկարծ ընթացքը փոխելով՝ ցրցուցած է թէ մեզի անձանօթ կերպով մը՝ Արեւելեան Մայր Աթոռոյն անդեցութեան տակ ինկեր է։

Վերոյիշեալ վերջնոց վարդապետութիւնը՝ զորն որ այնչափ յստակ կերպով Տաճկաստանի նոյն իսկ համառօտագոյն քրիստոնէականներն ետեւէ ետեւ կը դաւանէին, անակնկալ՝ աս ընդարձակագոյն քրիստոնէականին մէջ նրբացած, նիհարացած, կէս մը լռութեամբ, կէս մ'ալ (գուցէ ակամայ) ակնարկութեամբ աւելի յունական-ուսական՝ քան թէ կաթուղիկէ հռոմէական վարդապետու-

Թեան նմանած է :

« 4. Մեռեալներուն համար, կ'ըսէ
աս քրիստոնէական վարդապետութիւնը,
» աւրբ պատարագը եւ ուրիշներուն ը-
» րած ողորմութիւնը եւ բարի գործքը
» օգուտ չե՞ն մի ըներ :

« 9. Կ'ընեն . բայց անոնց համար՝ որ
» մեղքերնուն զղջացած եւ խոստովանած
» եւ կատարեալ հաւատքով եւ Աստու-
» ծոյ ողորմութեանը ապաւինելով մե-
» ռած են :

« 4. Տեսած օգուտնին ի՞նչ է :

« 9. Մեղքերուն տպաւորած անմա-
» քրութենէն՝ ասոնցմով բոլորովին մա-
» քրուելով՝ յարութիւն առած ատեննին
» արդալիներուն կարգը մտնեն » (էջ 64-
65 :) .

« 4. Դատաստանն ի՞նչ է :

« 9. Մարդիկ յարութիւն առնելէն
» ետքը՝ Քրիստոս Տէրնմեր աստուածայ-
» ին փառքով պիտի գայ, եւ Ադամէն
» մինչեւ այն օրը աշխարհ եկած մար-
» դոց բարի եւ չար գործքերը դատե-
» լով ամէն մէկին արժանի յաւիտենա-

« Կան հատուցումը պիտի տայ : »

Ձի՞ կրնար հին Կայանքի վարդապետութեան հետեւող մըն ալ, աս ամենուն իր ստորագրութիւնը դնել : Հայաստանեայց Իջմիածնական եկեղեցի, ո՞ւր են քու տարի մը, երկու տարի մ'առաջ Տաճկաստանի մէջ քրիստոնէից առջեւը դրած այնչափ քրիստոնէական ներուդ ազատ համարձակ կրկնած հաւատոյ մասերը : Ո՛ւր է արդար հոգիներուն անմիջապէս մահուընէ ետքը արքայութեան հատուցումն ու վայելքը եւ (մահուչափ) մեղաւոր հոգիներուն անմիջապէս մահուընէ ետքը յաւիտենական պատժովք ի դժոխս հատուցումը : Ո՛ւր է վերջապէս թեթեւ մեղաց եւ ապաշխարանաց պարտաւոր հոգիներուն իբրեւ մաքրարան սահմանուած տեղը՝ ուսկից նոյն հոգիները մաքրուելէն ետքը, առանց իոենց մարմնոցը յարութեան սպասելու, արքայութեան փառքը կ'անցնին : Ա' երջին քրիստոնէական վարդապետութիւնն ամէն բան հին վիճակին կը դարձունէ, դարձեալ՝ հոգիներ :

քը նաեւ մաքրուելէն ետքը պէտք են
սպասել՝ որ յարութիւն առած ատեն,
նին արդարոց կարգը մտնեն, (') :

Ո՞վ հոս Ախիպոսը չի յիշեր իր մար-
մարեայ ժայռովը Տարտարոսին մէջ :
Աս վերջնոց վարդապետութիւնն իր
պայծառութեան դադաթը մօտենալէն
ետէք՝ ո՞ր տներեւոյթ ձեռքն է՝ որ նոյնը
նորէն վար կը գլտորէ :

Նախընթաց նիւթերուն վրայ ընդհա-
նուր գետն-թիւն :

Նախընթաց երեք գլուխներու մէջ
խօսուած երեք խնդիրներն իրարու նմա-
նութիւն ունին :

1 . Ինչպէս տեսանք՝ Հայաստան-
եայց Իջմիածնական եկեղեցին միտում
մ'ունի աս երեք վարդապետութեանց
մինակ կէսերը դաւանելու , ուր որ կա-
թողիկէ վարդապետութիւնն անոնց
մէկուկէսէն ալ կ'ուզէ :

Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին ատենօք մի բնութիւն, մի կամք, մի գործողութիւն Քրիստոսի ըսած է, կաթողիկէ եկեղեցին երկու բնութիւն, երկու կամք, երկու գործողութիւն կ'ուզէ:

Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին ատենօք կ'ախորժէր եւ դեռ մէկ մասը կ'ախորժի ըսելու թէ Հոգին սուրբ ձէն (այսինքն ի Հօրէ) կ'ելլէ, կաթողիկէ եկեղեցին կ'ուզէ՝ որ ըսուի. Հոգին սուրբ երկուսէն ալ (այսինքն ի Հօրէ եւ յՈրդւոյ) կ'ելլէ:

Հայաստանեայց եկեղեցին աւելի կ'ախորժէր ձէն դատաստան, ձէն հատուցում (այսինքն հոգւոց ու մարմնոց միանգամայն) սորվեցունել. կաթողիկէ եկեղեցին՝ երկու դատաստան եւ երկու հատուցում (նախ՝ հոգւոց անանձինն, ետքը՝ հոգւոց ու մարմնոց միանգամայն) կը վարդապետէ:

Ասանկ ալ մաքրարանի վարդապետութեանն ալ, ինչպէս ըսինք, Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին

քին դեռ կէսն ընդունած է, կաթուղիկէ եկեղեցին ամբողջը կը բաղձայ:

2. Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ բաղձանքները եւ յորդորները բոլորովին անպտուղ եղած չեն: Ա՛րդոյիշեալ երեք գլուխներուն մէջն ալ տեսանք՝ որ ան երեք խընդիրներուն նկատմամբ՝ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ վարդապետութիւնը, ընդհանրապէս խօսելով, կաթուղիկէ վարդապետութեան սյսօր աւելի մօտ է քան թէ երէկ: Աս մօտաւորութիւնը շատ դժգարին ալ չէր, որովհետեւ կըրնայ մինակ գրչի ալ ըլլալ, վասն զի աս վարդապետութեանց երեքն ալ դործնական չեն, հապա մինակ նոյներն ընդունելն ու դաւանելը բաւական է:

3: Աս վարդապետութեան մօտաւորութիւնը՝ Հայաստանեայց եկեղեցւոյն ամէն կողմը հաւասար չէ: Արեւմտեան եւ Արեւելեան մասերն իրարմէ տարբեր հակումներ ու բերումներ ունին: Աս անհամասարութեան ու տարբերութեան պատճառը կրկին է: Նախ՝ արեւելեանք Ռուսաց եւրոպական ուսումնարաններ

բուն հետեւելով՝ ըստ մեծի մասին գրիչ ձեռք առնողները ուսման կարգաւորեալ ընթացքէ մ'անցած են : Ասով ինչպէս ուսման ուրիշ ճիւղերուն մէջ, նոյնպէս կրօնական տեղեկութեանց կողմանէ քիչ շատ իրենց Արեւմտեան եղբայրներէն տուելի հրահանգք մ'ունին՝ միշտ ընդհանրապէս խօսելով : Ուստի բնական կերպով ասոնց նոր քրիստոնէականներուն մէջ ամէն բան, ուղիղ կամ ծուռ, միշտ յստակ խօսուած է, ու հասարակօրէն ուղիղն ընդունելու յօժար կ'երեւան՝ թէ որ ուրիշ մտածութիւններ զիրենք չարգելու :

Արեւելեանց եւ Արեւմտեանց վարդապետութեան կողմանէ տարբերութեան հիմ մ'ալ զանազան արտաքին ազդեցութիւններն են : Տաճկաստանի մէջ Հայաստանեայց եկեղեցին կաթողիկէ Հռոմէական վարդապետութեան բարոյական ազդեցութեան տակն է, իսկ Հայոց Մայր եկեղեցին՝ ասոր հակառակ՝ յունական-ռուսական եկեղեցւոյ դռնէ բարոյական ճնշմանը

տալ : Տաճկաստանի մէջ՝ կաթուղիկէ աւաններն եւ Էջմիածնականները քաղաքային եւ ընկերական հաղորդութեան մէջ ըլլալով՝ անզգափ կերպով կաթուղիկէականներէն ասոնց փրկաբար գաղափարներ հաղորդուած են . աւելի մօտանց զկաթուղիկէ եկեղեցին տեսնելով՝ անոր իրարու կապուած , իրար բռնող , թէ՛ բանիւ եւ թէ՛ գրով հրատարակուած վարդապետութիւններն անոնց վրայ , ինչպէս կը կարծենք , հարկաւ տպաւորութիւն կ'ընեն : Ասոր հակառակ Հայաստանի եւ Ռուսաստանի մէջ իրաւէ՛ որ առ տպաւորութենէ ազատ է Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին , բայց կէս մը ուռումնարանաց մէջ , կէս մ'ալ անոնցմէ դուրս քաղաքային եւ ընկերական կենաց մէջ՝ յունական-ռուսական դաւանութիւնն ընտանի եղած է , ու շատերը զանազան շահերէ կը հրապուրին յունական-ռուսական վարդապետութեանց , որչափ կարելի է , անհամաձայն չդռնուելու :

Ասանկ Հայաստանեայց Էջմիածնա-

կան եկեղեցին երկու այլ եւ այլ դա-
ւանութեանց մէջ կը ծփայ : Ասոր հե-
տեւութիւնն է՝ որ վերոյիշեալ վարդա-
պետութեանց մէջ Հայաստանեայց եկե-
ղեցւոյ քրիստոնէականները մէյ մը մէկ
ոտքի՝ մէյ մ'ալ մէկալ ոտքի վրայ կ'եւ-
լին : Տակիտոս, հին պատմագրաց ամե-
նէն կորովադատը, քրիստոնեայ Հայերը
չէր ճանցած՝ երբոր հեթանոս Հայերուն
համար ասկէ գրեթէ 1740 տարի առաջ
ըսաւ՝ « Ասորչ հաճ էրհաճեալ է ան աղբը
հոռացմէ՝ թէ՛ ճարդիկներուն բարոյն ու բեր-
ճանցը նայելով, է- թէ երբեք չբիցէ » (մէկ
կաղմանէ Պարթեւաց, մէկալ կողմանէ
Հռոմէացւոյ դրացի գտնուելով) :

*Տարեգիրք Բ. ԳԼ. ԾԶ. Ambigua gens
ea antiquitus et hominum ingeniiis et situ
terrarum.

Գ Լ Ո Ւ Խ Դ .

ՎԵՐՋԻՆ ՕԾՄԱՆ ԽՈՐՀՈՒՐԴԸ

1 .

Այալհոգիէ հողատէր Վարդապետաւիտն ։

Մեր ողորմած ու հաւատարիմ Քա-
հանայապետն որ ամենայնիւ փորձ է՝ մեր
տկարութեան չարչարակից ըլլալով, ու-
զեց եօթը զանազան խորհուրդներով՝
բովանդակ մարդկային կենաց ընթաց-
քը, այս ինքն՝ թէ անհապնեղան եւ թէ
բոլոր տէրն կեանքը գրկել, երբոր մեր
երկրաւոր պանդխտութեան ամէն ծանր
ու դժուարին վայրկեաններուն՝ իր երկ-
նաւոր շնորհաց օգնութիւնն ալ մասնա-
ւոր կերպով մը յարմարցուց ։

Սն խորհուրդներուն՝ որոնք գլխա-
ւորաբար բոլոր սեռին օգտին համար
ցրուած են, չէր կրնար ամէն անհատ
ախարտական ըլլալ, հապա մինակ անոնք՝
որոնք որ կամ ի վիճակ աշխարհի եւ կամ

ի վիճակ Տեառն կոչուած են : Առջինն երուն համար՝ 1. Պսակի կամ Հարսանեաց խորհրդով՝ գերդաստանի կեանքը կը կարգաւորի , կ'ամրանայ ու կը թեթեւնայ , որպէս զի մարդկային ազգն ըստ օրինի շարունակուի : Իսկ վերջիններուն համար 2. Ձեռնադրութեան կամ Կարգի խորհրդով՝ Եկեղեցւոյ մէջ սորվեցընելու եւ սրբելու համար՝ յարմար պաշտօնեաներ կը յարգարթն , որպէս զի նոյն մարդկային ազգին սրբութիւնը եւ փրկութիւնը շարունակուի :

Զո՞վ կրնար Եկեղեցին վերստին ծնանելի Հոգւոյ , թէ որ նախ Գերդաստանը չի ծնաներ ի մարմնոյ , եւ ինչո՞ւ Գերդաստանը շարունակէ ծնանելու ի դատապարտութիւն՝ թէ որ չկայ Եկեղեցի որ առաջնորդէ ի փրկութիւն : Ասանկ՝ Աստուծոյ աս կրկին հիմնարկութիւններն՝ որոնք իրարու փոփոխակի կարօտ են , եւ իրարու գոյութիւնը կ'երաշխաւորեն , ան երկու խորհուրդներով կ'ամրանան :

Ասոր հակառակ՝ որովհետեւ չկայ

մարդ որ ի սրբութիւն եւ ի փրկութիւն
կոչուած չըլլայ, անոր համար՝ որ եւ ք-
ցէ չափահաս հաւատացելոյ համար բո-
լոր մնացած հինգ խորհուրդները հար-
կաւոր եւ օգտակար են, եւ ասոնց աս-
տուածային Հեղինակը զատնէր օահմա-
նած է՝ որպէս զի ամէն մէկուն՝ խանձա-
րուրքէն մինչեւ պատանք ընկերանան :

Վերջին օժման խորհուրդն աս
հինգ խորհուրդներէն է որոնք մարդու
կենաց այլ եւ այլ պարագաները վը շօ-
շափեն : 1. Մկրտութեամբ մարդ՝ հին
մարդէն՝ նորոյն, այս ինքն՝ Յիսուսի Քր-
րիստոսի պատուաստուելէն ետքը, 2.
բանականութիւնը բացուելով մարդկայ-
ին ընկերութեան մէջ մտնելու ատեն՝
Գրոշմով հաւատքն ու անմեղութիւնը կը
պատասպարի՝ երբոր Աւետեաց (առաքե-
լոց խոստացած) Հոգին սուրբը կը տը-
րուի, ճակատը՝ որն որ պատկառանաց
կամ ակնածութեան կայանն է, կնքե-
լով, որպէս զի զօրանայ՝ Քրիստոսի Տեա-
ռն մերոյ անունէն ու խաչէն մարդկան
առջեւ չամչնալու : 3. Աս զինուորեալ

պանդուխտը՝ երբոր նեղ ճամբէն երկնաւոր հայրենիք կը դիմէ, ինչպէս իր մարմինը կերակրով եւ ընպելով, առանկ ալ հոգին՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ մարմնոյ եւ արեան խորհրդովը, ան հըրեշտակաց հացով կ'ըսեմ, շնորհաց կեանքին մէջ կ'աճի, կը նորոգի եւ միանգամայն կը զուարճանայ:

Թէ որ անոնք՝ որ մէյ մը վերադառնան իրենց երկրային շրջանէն, հոգիներու թեան հոգին եւ ապագայ աշխարհքին ճաշակն առին, առանկ երախտապարտ գտնուէին՝ որ ընդունած արդարութիւննին միշտ պահէին, մկրտութեան խորհրդէն ուրիշ՝ մեղաց թողութեան համար խորհուրդ պէտք չէր: Բայց Աստուած՝ որ իր ողորմութեամբը հարուստ է, ճանչնալով մեր ստեղծուածը՝ նաեւ այնպիսիներուն կենաց դարման հոգացաւ՝ որոնք իբեհ՝ զիբեհ՝ մեղաց ծառայութեան եւ սատանային իշխանութեանը կը մատնեն: (Ժող. Տրիդ. նիստ ԺԴ. գլ. 1.):

Ուստի՝ անճնական մեղքին դարմանը լալու՝ երկու ուրիշ խորհուրդներ պատ-

րաստեց մեղի Փրկիչը . այս ինքն՝

1. Խոստովանութեան խորհուրդը՝ անձնական մեղաց համար, մարդուս բուրն կենաց ընթացքին մէջ . եւ

2. Վերջին օծման խորհուրդը՝ մեղաց մնացորդներուն (այս ինքն՝ մեղաց թողուցած հոգեւոր տկարութիւններուն) համար, մարդուս կենացը վերջը :

Վերջին օծման խորհրդոյն՝ Ապաշխարութեան խորհրդոյն հետ ունեցած կապը տեսնելու համար՝ քրիստոնէի մը կեանքին ան միջոցը պէտք է դիտել որ Մկրտութեան շնորհքը կորստուցընելու վայրկեանը՝ մահուան կէտին հետ կը միաւորէ երկայն կամ կարճ կենաց թեւով մը :

Աստուծոյ արդար դատաստանաւը՝ առջի շնորհքը կորսնցընելէն ետքը՝ քրիստոնէին կեանքը մինչեւ ցմահ ուրիշ բան չի կրնար ըլլալ, բայց եթէ ապաշխարողի մը վարք . վասն զի

1. Չեն կրնար այնչափ դիւրանալ՝ որոնք որ Աստուծմէ առած առջի շնորհքին ապերախտ եղան՝ զՀո.

դին սուրբ տրամեցընելով եւ Աստուծոյ տաճարը բռնաբարելով, հապա՛ մեծ աշխատութեամբ եւ հեծութեամբ կրնան մեղաց թողութիւն գտնել :

2. Եւ ոչ ալ միշտ նոյն աֆողջ-
Բիւնց կամ լրումն ունի աս թողութիւնը . որովհետեւ մեղաց ժամանակաւոր պատիժները միշտ բոլորը մէկէն, ինչպէս մկրտութեամբ կ'ըլլայ, չեն ներուիր :

3. Աս անձնական մեղաց թէ՛ յաւիտեանական եւ թէ՛ ժամանակաւոր պատիժը վերնալէն ետքն ալ՝ հասարակօրէն կը մնայ արդարացելոյն վրայ բան մը՝ որն որ ծանր կերպով իյնալէն ետքը՝ ոտք հանուած մարդու վրայ դանուած վիճակին նման է, այս ինքն՝ անձնական մեղքին թողուցած՝ զօրութեանց խանգարումը՝ որն որ ամէն անգամ մեղքին հետ մէկտեղ անհետ չ'ըլլար, հապա իբրեւ անձնական կամօք տապալուած թիւր ունակութիւն եւ տկարութիւն՝ արդէն բնութեամբ ժառանգուած տկարութեան վրայ կ'աւելնայ : Ի՞նչ է աս ըստապուած տկարութիւնը . առ բարին՝

Թմրութիւն եւ առ չարն՝ հակամիտութիւն, մտաց վրայ բխամտութիւն մը երկնային բաները մտածելու, եւ սրտին վրայ՝ բարին գործելու թուութիւն, չարը գործելու արագութիւն:

Ո՛հ, աս մեղաց թողուցած հետքերը որչափ զարհուրելի են, երբոր երթալով սրտերուն խորունկը կը թափանցեն՝ քանի անգամ որ անկումները կը կրկնուին եւ սոէպ կը կրկնուին եւ ամէն մէկ անկման բնականապէս կ'ընկերանայ հետ զհետէ մեծագոյն ապերախութիւն մը ներող շնորհքին դէմ: Եւ ի՞նչ անող-եօք՝ թէ որ մեղքը երկայնատեն մահկանացու մարմիններուն կը թագաւորէ՝ բոլոր անդամներն իբրեւ անիրաւութեան զէնք գործածելով, եւ այնչափ ախտը մարմնոյն հիւթը հատցուցած չէ, որչափ սանձարձակ ցանկութիւնը՝ տապախառն տենդի մը նման, եւ «աստի կենաց հպարտութիւնը» որդի պէս հոգւոյն զօրութիւնները հաշած ու կրծած են:

Այո՛, կ'աշխատի, կը յոգնի երկիւ-

ղաժ հաւատացեալը մարմնոյ գործքե-
 րը սպանանելով՝ ըստ հոգւոյ միայն ապ-
 ըելու, բայց ո՛վ կրնայ ըսել, ~~է~~ իր լոյ-
 սը եւ զօրութիւնը բաւական է եւ ալ
 չունի ան խաւարէն ու տկարութենէն,
 Բայց աւաղ՝ որչափ ասանկներէն աւելի
 է ան քրիստոնէից թիւը՝ որոնք կամ ան-
 հոգութեամբ կամ կենցաղական զբաղ-
 մամբ իրենց մեղացը ձգած չարասչար
 հետեւութիւններուն հոգը միաբէ գեռ
 անցուցած չեն՝ երբոր մահ, մեղաց թոշա-
 կը, գիշերուան գողոյ պէս վրանին կը
 հասնի: Այս վայրկենիս համար է՝ որ
 իմաստութեամբ նախախնամուած է
 խորհրդոյս նպաստը, աս ատենս է՝ որ
 Քրիստոս Տէրն մեր, գթած Սպմարա-
 ցին, իր պաշտօնէին անձամբ՝ իբրեւ
 երկնաւոր բժիշկ, իւղ ձեռքը մահացու
 հիւանդին կը մօտենայ, անոր պան-
 դխտութեանը ճամբուն վրայ աւա-
 զակներէն ընդունած հոգւոյ վէրքերը
 դարմանելու, մարմնոյ ախտերն ալ մէկ-
 տեղ՝ թէ որ աս վերջի դարմանը նաեւ
 հոգւոյն օգտակար է:

Այսպէս՝ վերջին օծման խորհուրդն Ապաշխարութեան խորհրդոյն կատարումն է, եւ քրիստոնէին ապաշխարողական կենացը կնիք* :

Բայց վերջին օծման խորհուրդն ըզմահացու հիւանդը չէ թէ մինակ անցած կեանքին նկատմամբ կը բռնկէ, հապա նաեւ մօտալուտ ապագային համար մասնաւոր զօրութեամբ մը կը զինէ :

Ուստի վերջին օծման խորհուրդն՝ Ապաշխարութեան խորհրդոյն անանկ կը համեմատի, ինչպէս Դրոշմի խորհուրդը՝ Մկրտութեան խորհրդոյն : 1 • Մկրտութեամբ՝ ի խոյ եւ ի Հոգւոյ ծնեալը՝ Դրոշմով Հոգւոյն Սրբոյ Լո՛ւճը կ'ընդունի : Ասանկ ալ Ապաշխարութեան խորհրդով անձնական մեղքերուն թողութիւն եղած է, բայց վերջին օծումն իբրեւ անոր Կոթաբո՛ւճը կու գայ՝ նոյն մեղքերուն ձգած հետքը վերցնելու : 2 • Դրոշմը՝ ուժ կու տայ իբրեւ « զօրութիւն ի բարձանց » անոնց՝ որոնք արդէն ապականած մարդկային ընկերութեան

մէջ հօգելով աշխարհքի, մարմնոյ եւ սա-
տանայի հրապոյրներուն դէմ՝ Աստու-
ծոյ պատերազմները պիտ'որ պատերազ-
մին (կոչ. ընծ. Տրիդ. Ժողովոյ, մասն
Բ. գլ. Ա. Թ. 28)։ վերջին օծումն ալ
անոնց զօրութիւն կու տայ՝ որոնք ալ
մարդկային ընկերութենէն ելելով վրայ
ըլլալով՝ աշխարհի ու մարմնոյ ընդունայ-
նութիւններէն սրտիւ եւ մտօք պէտք են
հրաժարիլ եւ իրենց գարշապարին դա-
րանակալ եղած օձին դէմ՝ վերջին պա-
տերազմ մը պիտ'որ տան ։

Ինչ բան որ աշխարհիս վերջը՝ մարդ-
կութեան համար է, նոյնը մեր կենացը
վերջը՝ ամէն մէկերնուս համար է ։ Եր-
կու յեօին օր կայ, մէյ մը մարդուս, մէյ
մ'ալ մարդկութեան ։ Աստուծոյ հակա-
ռակորդն ու մարդկան թշնամին՝ որն ոյ
աշխարհքիս կատարածին մօտ՝ իբրեւ որ-
դի կորստեան անսովոր նշաններով ու
զօրութեամբ պիտ'որ յայտնուի, թէ որ
հնար է ընտրեալներն ալ մոլորեցընելու,
նոյն հակառակորդը նաեւ ամէն մէկ մար-
դու վախճանին մօտ՝ աշխատութեան

պիտ'որ չխնայէ , հնարք մը պակաս պիտ'որ չընէ , այնչափ ոյժ թափելով՝ որչափ որ գուցէ մահկանացուին բոլոր կենացը մէջ չէր թափած՝ երբ որ իբրեւ զառիւծ , կը պտըտէր՝ կլլելու :

Բայց ի՞նչ . Գրիստոս Տէրն մեր , Յուդայի ցեղին Առիւծը , ան Հզօրը՝ որն որ եկաւ Սատանային գործքերը քակելու , կրնա՞ր իր ծառաներն ան անսովոր փորձութեանց դէմ՝ մինակ սովորական օգնութեամբ թողուլ եւ կամ իր մահուամբը մեր մահուանը համար ասանկ մասնաւոր շնորհք մը չպատրաստել :

Վերջին օժման խորհուրդը՝ լիուլի իրաւամբ նաեւ Յօսիայ խորհուրդ անուանած են Հարք :

Ջրվէժի մը բերան մօտեցող նաւակի մը պէս՝ մահուան տհաճին վայրկեանին կը մօտենայ հիւանդը՝ յանկարծ յաւիտենականութեան մէջ դահավէժ ըլլալու : Ասիկա մարդուս ամենէն դժուարին եւ մի միայն վայրկեանն է , բոլոր կենաց վայրկեաններն աս ըսպէին համար էին , եւ մինակ աս վայրկեանէն

կախում ունի բոլոր անցած ժամանակին արժէքն եւ գալու մշտնջենաւորութեան որպիսութիւնը : Ծանր լոպէ : Մօտե-
նանք առ երկիւղած հաւատացեալ հի-
ւանդին : Ա՛հ . ի՞նչ եղած է , կ'ըսէ ,
կեանքս , ի՞նչպէս պիտ'որ ըլլայ վախճանս :
Ո՛րչափ անգամ ես ինծի ըսի՝ հիմա սկսիմ ,
հիմա ատեն է քունէն արթննալու , բայց
միշտ մեղքերը մօտեցան եւ իբրեւ ան-
խզելի լուծ մը , իբրեւ անտանելի բեռ
մը իմ վիզս խոնարհեցուցին , վասն զի
աշխարհ , մարմին , սառնանայ դաշնակից
էին՝ մոլութեանց սովորութեամբ զիս
իբրեւ տոռամբ յաղթահարած քաշելու :
Ասանկ բոլոր անցած օրերուն ահը մէ-
կէն վրան ինկած է , կորսուած է իր խոր-
հուրդը , կոտորած է իր բազուկը , իր սու-
րը զինք չի կրնար ազատել , վերջապէս
կը զարհուրի՝ թէ զուցէ ան որ այնչափ
անգամ ապերախտութեամբ զԱստուած
թողուց , իրաւամբ թող տրուի Աստուծ-
մէ՝ աս վերջին անգամ :

Աս ալեկոծ խղճմտանքի , աս մահու
ստուերներով պաշարուած սրտին մէջ՝

իրբեւ յորդառատ աղբիւրէ մը քրիստոնէական յոյս կը հոսէ աս վերջին օծման խորհուրդը, երբ հիւանդն անոր տըւած շնորհքին նոր զօրութեամբ կը թեթեւնայ կամ կը կանգնի՝ մօտալուտ վտանգին յաղթելու մեծ վստահութիւն կամ կերպ մը ապահովութիւն առնելով:

Վերջին օծման խորհուրդը չէ թէ մինակ մահուան ատեն քրիստոնէին զօրութիւն, հապա նաեւ բոլոր կենացը մէջ մխիթարութիւն մըն է մահուան յիշատակին բերած զարհուրանացը դէմ:

Վախճանական համբերութիւնը, (այս ինքն ժամանակէ յաւիտենականութիւն անցնելու վայրկենին՝ շնորհաց մէջ գտնուիլը) թէպէտ կարգաւ՝ վերջին դէպքն է՝ բայց արժէքով՝ առաջին մրտմրտութիւն է քրիստոնէական կենաց մէջ: « Բոլոր քու գործերուդ մէջ՝ յիշէ քու վերջերդ, որ յաւիտեան չմեղանչես » կ'ըսէ աստուածային իմաստութիւնը (Սիրաք Է. 40) : Վերջին օծման խորհրդոյն ճշմարտութեանը մէջ կրնանք տեսնել որ աստուածային իմաստութեան

չէին կրնար անհամաձայն ըլլալ աստուածային ողորմութեան գործքերը, եւ բոլոր « մեր կենացը մէջ մահուան սպասելու ատեննիս՝ կը նուազի մեր այլայլութիւնը եւ կ'աւելնայ մեր շնորհակալութիւնը՝ երբ որ մի եւ նոյն ատեն կը մշտածենք՝ որ Քրիստոս տէրն մեր՝ ինչպէս Մկրտութեան խորհրդով ճշմարիտ կենաց դուռը մեզի բացու, նոյնպէս՝ աս մահկանացու կեանքէն հեռացողներուն երկնից մուտքը դիւրացուց՝ Վերջին օծման խորհուրդը հաստատելով » (Կոչ. Ընծ. Տրիդ. Ժողովոյ, Մասն Բ. վասն վերջ. օծմ. ԳԼ. 2. 1.)

Վերջապէս՝ քրիստոնեայն իր բոլոր կենացը մէջ մըմնջած աղօթքին լրումը վերջին օծման խորհրդոյն մէջ կը գտնէ, վասն զի ասով անանկ իր կեանքը կը լըմընցընէ, ինչպէս իր աղօթքը կը վերջանայ՝ Քրիստոս Տէրն մեր ինչ որ աղօթքով սորվեցուց մեզի որ խնդրենք, խորհուրդներով՝ իբրեւ ստոյգ գրաւականներով ապահովցուց որ կ'առնունք, Յէրունական աղօթքին մէջ, մկրտու-

թեամբ՝ Աստուծոյ Հօր որդեգիր , եւ դրոշմով՝ անոր թագաւորութեանը զինուոր , կը խնդրենք մեր երկնաւոր հացը իբրեւ մեր ռոճիկը , եւ կ'ընդունինք Հաղորդութեան սեղանէն . կը խնդրենք մեր սեպհական մեղացը թողութիւնը , եւ կ'ընդունինք Ապաշխարութեան խորհրդով . վերջապէս՝ վախճանական համբերութեան համար կը խնդրենք զօրութիւն փորձութեան եւ անոր հեղինակին դէմ՝ որն որ մահուան մօտ ամէն աւտենէն աւելի կատաղի է , եւ կ'ընդունինք աս զօրութեան լրումը վերջին օծման խորհրդով : Մեր յաղօթքին խնդրուածներուն վերջինը՝ խորհուրդներուն վերջնովը երաշխաւորուած է . (Տես արեւմտեան եկեղեցւոյ վերջին օծման կարգին վերջերը գտնուած կցուրդները) :

Ուստի՝ վերջին օծման խորհուրդը , կ'ըսէ վերջին տիեզերական սիւնհոդոսը , չէ թէ մինակ խոստովանութեան խորհրդոյն , հապա բոլոր քրիստոնէական կենաց լրումը կը համարին սուրբ Հարք : Անոր համար՝ ամէն բանէ առաջ աս վեր-

ջին օծման խորհրդոյն հաստատութեանը
 վրայօք կը սորվեցընէ աս Տրիդենտեան
 տիեզերական սիւնհոդոսը , որ մեր ամե-
 նագութ Թրկիչը՝ որն որ կ'ուզէ թէ իբ-
 ծառաներն ամէն ատեն հասարակաց
 թշնամոյն ամէն նեռերուն դէմ փրո-
 կարար դեղեր ունենան , ինչպէս որ ու-
 թիչ խորհուրդներով մեծամեծ օգնու-
 թիւններ պատրաստեց , որոնցմով կա-
 ռող Բլլան քրիստոնեաներն իրենց կենացն
 ատեն ամէն ծանր հոգեւոր չարիքներէն
 իրենք զիրենք պահելու , ասանկ ալ վեր-
 ջին օծման խորհրդով՝ մարդուս կենացն
 ետքի բոպէներն աւելի զօրաւոր օգնու-
 թեամբ մը ամրացուց : Ուրովհետեւ մեր
 հակառակորդը մարդուս բոլոր կենացը
 մէջ ամէն տեսակ առիթները իբ փնտռէ՝
 որ կարող ըլլայ կերպով մը մեր հոգինե-
 լը կլլել . բայց չկայ անանկ ատեն մը՝ որ
 այնչափ օստակութեամբ իր ամէն նեն-
 գութիւնները բռնեցընէ՝ զմեզ բոլորո-
 վին կորսընցընելու եւ աստուածային ու-
 ղորմութենէն յուսահատեցընելու , ինչ-
 պէս՝ երբոր կը տեսնէ թէ մեր կենաց

վախճանը հասած է : »

Ուստի աս վերջին օժման խորհրդով
« Հոգւոյն սրբոյ շնորհքը կը տրուի , ու
բոլորն օծումը մեղքերը (թէ որ հիւանդը
մեզք ունի) ու մեղաց մնացորդները կը
սրբեւ հիւանդին հոգին կը թեթեւցը-
նէ ու կը զօրացընէ՝ հիւանդին ապա-
ռաւանքին ողորմութեան վրայ մեծ վրա-
տահաւածին բերելով : Ասով հիւանդը
քաջալերուելով՝ թէ՛ հիւանդութեան
գժուարութիւններուն ու նեղութիւննե-
րուն դիւրաւ կը համբերէ եւ թէ՛ դար-
չապարին սպասող սատանային փորձու-
թեանցը դիւրաւ դէմ կը դնէ , եւ մի-
անգամայն նաեւ մարմնոյ առողջութիւնն
ալ երբեմն կ'ստանայ : Թէ որ հոգւոյն
օգտակար է : Ահաւասիկ վերջին օժման
խորհրդոյն յառաջ բերելու գործքը :

Ի՞նչպէս հաստատուեցաւ աս խոր-
հարդը : Ո՞րն է անոր նիւթը , կերպն ու
սրբաօճնեայն :

« Աս հիւանդաց սուրբ խորհուրդը ,

* Տրիդ . Ժող . վարդապ . վասն վերջին
օժման , կան . 2 .

որնոր արդէն Մարկոսի աւետարանին մէջ
ակնարկուած է , իբրեւ ճշմարիտ ու յա-
տուկ նորոյ ուխտի խորհուրդ ի Քրիս-
տոսէ Տեառնէ մերմէ դրուեցաւ , ու
Յակոբոս Առաքելոյ եղբոր Տեառն ձե-
ռօք յանձնուեցաւ ու տարածուեցաւ :
« Թէ որ ձեզմէ մէկը հիւանդանալու
ըլլայ՝ կ'ըսէ , թող կանչէ եկեղեցւոյ ե-
րիցունքը (քահանաները կամ եպիսկո-
պոսը) ու աղօթք ընեն անոր վրայ՝ օ-
ծելով զանիկայանուն Տեառն , եւ հա-
ւատոյ աղօթքը ազատէ հիւանդը , ու
Տէր անոր ցաւերը թեթեւցնէ , եւ թէ
որ մեղաց մէջ է , թողուին անոր : »

« Աս խօսքերով , ինչպէս որ ձեռքէ
ձեռք անցած առաքելական աւանդու-
թենէն սորված է եկեղեցին , կը սորվե-
ցունէ Յակոբոս Առաքեալը՝ աս փրկա-
րար խորհրդոյն նիւթը , ձեւը , յատուկ
պաշտօնեայն ու յառաջ բերած գործքը : »

« Որովհետեւ եկեղեցին ասանկ կ'ի-
մանայ՝ թէ նիւթը՝ (Արեւմտեան եկե-
ղեցւոյ մէջ) եպիսկոպոսէն օրհնուած
ձէթն է , զի փասն զի օծումը շատ յարմար

կերպով կը ցուցնէ Հոգւոյն սրբոյ շը-
նորհքը՝ որով հիւանդին հոգին կ'օծուի,
իսկ կերպը կամ ձեւն է (Արեւմտեան ե-
կեղեցւոյ մէջ) աս խօսքերը. Այսու օծ-
մամբ եւ իւրով ամենագուր ռդորմու-
թեամբ թողցէ քեզ Տէր զոր ինչ մեղար-
աչօք. Ամէն: Նոյնպէս մէկալ անդամ-
ներուն վրայ ալ (այս ինքն՝ տեսանե-
լիքը, լսելիքը, հոտոտելիքը, բերանը,
ձեռքերը, ոտքերն եւ երիկամունքն օ-
ծելով) նոյնն ըսելու է* ։

« Այս վերջին օծման խորհուրդը
մինակ ան հիւանդին կրնայ տրուիլ՝ ո-
րուն մահուանը վրայ երկիւղ կայ »**
կամ ըսենք՝ ան հիւանդներուն՝ որոնք ա-
նանկ վտանգաւոր կերպով ինկած լիւր-
ուած են՝ որ ալ կենաց վերջը հասած
կ'երեւան: Եթէ հիւանդը վերջին օծու-
մըն առնելէն ետքը՝ առողջանայ ու նո-
րէն նոյնպիսի կենաց վտանգի մէջ լինայ,

* Տրիդ. Ժող. վասն վերջին օծմ. ԳԼ.
1. եւ վճիռ վասն Հայոց:

** Վճիռ վասն Հայոց:

նորէն առ խորհրդոյն օգնութիւնը կրնայ տրուիլ* :

« Ասանկ մեծ խորհուրդ բանի տեղ չգնելով զանց առնուլն առանց մեծ յանցանքի եւ առանց Հոգւոյն սրբոյ արհամարհանք ընելու չի կրնար ըլլալ »** :

« Թէ որ մէկն ըսէ՝ թէ վերջին օծման արարողութիւնն ու կիրառութիւնը զորքն որ սուրբ Հոռմէական եկեղեցին ունի, երանելի Յակոբոս առաքելոյն զրուցածին միաբան չէ եւ անոր համար՝ պէտք է ան արարողութիւնը փոխել, եւ թէ կրնան քրիստոնեաներն առանց մեղք գործելու նոյները բանի տեղ չգնել, նըզովեալ ըլլայ »*** :

Ասանկ Փլորենտեան ու Տրիդենտեան տիեզերական ժողովոց Հարբը :

Արեմն կաթուղիկէ եկեղեցւոյ վարդապետութիւնն է թէ՛

* Տրիդ . Ժող . վասն վերջին օծմ . կան . 3 :

** Տրիդ . Ժող . վասն վերջին օծմ . ԳԼ . 3 Յօդ . 19 ի Հարցուածս սահմանադր ի Մարտինոսէ Ե . վասն վիկլեփեանց եւ Հռետեանց :

*** Տրիդ . Ժող . վասն վերջին օծմ . կան 3 :

1. Վերջին օժման խորհուրդը՝ ան խորհուրդներէն չէ՝ որն որ մինակ մէկ վիճակի համար կոչուած անձանց համար հարկաւոր են, ինչպէս է քահանայու թեան եւ պսակի խորհուրդները, հապա ինչպա՞ծ որ հիւանդութիւն ու մահ ամէնուն համար է, այնչա՞ծ ալ վերջին օժման խորհուրդն ամենուն համար կարեւոր եւ օգտակար է :

2. Վերջին օժման խորհրդոյն որոշ նիւթը օրհնեալ ձէթն է, որն որ եկեղեցւոյ լեզուաւն ուրիշ բան ըսել չէ՝ բայց եթէ որ աս վերջին օժման խորհուրդը՝ խորհուրդ ըլլալու համար անանկ հարկաւոր է կամ յառաջունէ եպիսկոպոսէն եւ կամ առ Արեւելեայն նոյն միջոցին քահանայէն օրհնուած ձէթով օծել, ինչպէս մկրտութիւնը՝ մկրտութիւն ըլլալու համար հարկաւոր է ջրով լուանալ : Ինչպէս մէկը չի կրնար առանց ջրոյ մկրտել, առանկ ալ մէկը չի կրնար առանց ձէթոյ վերջին օժման խորհուրդ կատարել :

3. Վերջին օժման խորհրդոյն կեր-

պը կամ ձեւը չէ թէ ըստ հափ ու մուրացածոյ հիւանդի վրայ ընելու աղօթք մըն է, հապա անանկ աղօթք մը՝ զորն որ կաթուղիկէ եկեղեցին աւանդութեամբ ըստ արեւելեան կամ ըստ արեւմտեան ծիսի ունեցած կամ ընդունած է, որնոր թէ իւղոյն օրհնութիւնը կատարէ (ըստ արեւելեան ծիսի) եւ թէ հոգւոյ եւ մարմնոյ բժշկութիւնը՝ որոնք խորհրդոյն յառաջ բերելու գործքն են, կարող ըլլայ նշանակել:

4. Յակոբոս Սուաքելոյն խօսքերուն մէջ՝ ուրիշ վերջին օծման խորհրդոյ նիւթ չկայ, բայց եթէ ձիթով օծում: Ասանկ կ'իմանայ եկեղեցին, ինչպէս տեսանք, եկեղեցին՝ որն որ մինակ իշխանութիւն ունի սուրբ Գիւրքն անսխալ կերպով մեկնելու:

Ոչ ան ձեւը կամ աղօթքը՝ առանց նիւթոյ կամ առանց օրհնեալ ձիթով օծելու, եւ ոչ օրհնեալ ձիթով օծելն՝ առանց աս ձեւի կամ աղօթքի կրնայ վերջին օծման խորհուրդ կապմել:

5. Ինչպէս մէկալ՝ չափահասներուն

ընդունելու խորհրդոյ համար, ասանկ ալ վերջին օժման խորհրդոյն համար՝ պէտք է որ աս խորհուրդն առնողը վերջին օժման խորհուրդ առնելու, կամք և յօժարութիւն ունենայ: Թէպէտ եւ աս խորհրդոյս համար ենթադրական կամ մեկնողական դիտաւորութիւնն ալ բաւական է, բայց ծանր կը մեղանչէ պաշտօնեայն՝ թէ որ իր յանցանօքն անանկ ատենուան կը ձգէ խորհրդոյս մատակարարութիւնը՝ որ հիւանդն իր մոռացը տէր չըլլալով՝ խորհրդոյն մեծագոյն պտուղներէն կը զրկուի:

6. Թէպէտ մինակ հասնանքն է՝ որ դէպքն պատուիրանաւ պարտական է մահացու հիւանդ մը վերջին օժման խորհուրդն ընդունելու, բայց ասոր հակառակ 1. աս բոլորովին «ոչ» է՝ թէ մահացու մեղօք կը մեղանչէ թէ որ բանի տեղ չդրնելուն համար չընդունիր, ինչպէս որ Տրիդենտեան տիեզերական ժողովոյն վճռոյն մէջ տեսանք, և 2. անպարտաւոր է՝ որ ծանր կերպով կը մեղանչէ ան Բնական պատուիրանին դէմ՝ որով պար-

տական է ինք իր անձը եւ անձին փրկու-
թիւնը լիբել, երբոր մահացու հիւան-
դը մէկ կողմանէ իր տկարութիւնն եւ
մէկալ կողմանէ մօտալուտ վայրկեանին
ծանրութիւնը կշռելէն ետքը՝ դարձեալ
որ ե իցէ մարդկային վախճանաւ ասանկ
մեծ օգնութենէ մը ինք զինք զրկելով
իր փրկութիւնը վտանգի մէջ կը թուղու :

Ո՛րչափ աւելի ծանրագոյն ընկերին
սիրոյն եւ իր պաշտօնին դէմ կը մեղանչէ
ան պաշտօնեայք եւ առաջնորդք ու-
րոնք ասանկ թէ հոգւոյ եւ թէ մարմնոյ
հարկաւոր օգնութենէ կը զրկեն հաւա-
տացեալ հիւանդը :

Հիմա տեսնենք՝ թէ Հայոց Էջմիած-
նական եկեղեցին իր քրիստոնէականնե-
րուն մէջ աս կաթուղիկէ վարդապե-
տութիւնը կ'ընդունի :

2.

Էջմիածնական եկեղեցւոյ «քրիստոնէական»
ներուս վարդապետութիւնը :

Խնդիրնիս ան չէ՝ թէ արդեօք վեր-
ջին օծումը կամ հիւանդաց օծումը խոր-

հուրդ է թէ չէ : Հայաստանեայց Էջմի-
ածնական եկեղեցին կաթուղիկէ հոռ-
մէական վարդապետութեան համեմատ
իր քրիստոնէականներուն մէջ ամէն ա-
տեն եւ ամէն տեղ կ'ընդունի թէ վեր-
ջին օծումը եօթը ճշմարիտ խորհուրդ-
ներէն մէկն է, եւ ընդհանրապէս կը
դաւանի՝ թէ մէկալ խորհուրդներուն
պէս՝ աս ալ ի Քրիստոսէ Տեառնէ մեր
մէ աւանդուած է :

Հապա խնդիրն այսօրուան օրս ան
է՝ թէ վերջին օծման խորհուրդը՝ առանց
օծման կրնայ ըլլալ թէ չէ :

Հայաստանեայց Էջմիածնական ե-
կեղեցւոյ վարդապետութիւնն՝ անանկ
ինչպէս որ իրեն քրիստոնէականներուն
մէջ կ'երեւայ, երեք յեղափոխ երեւոյթ
(phase) ունեցած է :

Ա . « Քրիստոնէական ուսանելի ,
դրքին ատենները՝ սա կը դիտենք որ
վերջին օծման խորհրդոյ անունը կայ , ե-
ււ կը վնասուի :

Լսենք :

Վերջին օծումն է , կ'ըսէ , խորհուրդ

« Կացուցեալ վասն ներելի մեղաց , որ-
 » պէս ապաշխարութիւնն վասն մահա-
 » ցու մեղաց » :

(Յայտնի է՝ որ աս սահմանը ճիշտ
 չէ) :

« Այլ այս խորհորդս ոչ է խափանեալ ,
 » այլ միայն ժամանակն փոխեալ , որ կու-
 » տրվի հետ դրոշմին : Եւ ոմանք զաւագ-
 » հինգշաբթի ոտնլուայն եւս առնուն ի
 » տեղի վերջին օծման » :

« Նաեւ այս խորհուրդս ոչ է այնքան
 » հարկաւոր թէ չունողն զրկվի ի փրկու-
 » թենէ : Վասն այնորիկ ի վերջին հար-
 » կաւորութեան կատարեալ զղջումն լը-
 » ցուցանէ զպակասութիւն այսորիկ խոր-
 » հըրդոյ » (էջ 336 • երկր . տպագր .) :

Ասանկ կը սորվեցընէ Պատրիարք մը՝
 որնոր գուցէ իրաւունք ունի Մայրաքաղ-
 քիս հայ Պատրիարքաց ամենէն գիտու-
 նը սեպուելու :

Բայց կաթողիկէ վարդապետութե-
 նէն չկայ այնչափ հեռու բան , որչափ
 ասանկ վարդապետութիւն մը :

1 • Վարդապետութիւն մը՝ որով վեր-

ջին օծման խորհուրդը Դրոշմի խորհրդադոյն հետ անանկ կը ձուլուի՝ որ երկու խորհուրդ միանգամայն կատարուի մի և ՚ոյն ձևով բանի, մի և ՚ոյն նիւթով, եւ մի և ՚ոյն օծման գործողութեամբ, բայց ալ և ալ գիտաւորութեամբ, ուր որ քուրովին ստոյգ վարդապետութիւն է կաթողիկէ եկեղեցւոյ մէջ՝ թէ վաւեր չէ վերջին օծումը՝ երբոր ձէթը առաջ, այսինքն վերջին օծման համար մասնաւորապէս օրհնուած չէ, ինչ անպատեհութիւն. աշխարհքիս յարաբերութեանցը մէջ հոռու համար տրուած խորհուրդն՝ ըլլայ միանգամայն աշխարհքէս Եւթիո խորհուրդ, Լեւնաց վերջը հարկաւոր եղածը՝ կենաց սկիզբները, ծանր հիւանդութեան ատեն տրուելիքը՝ առոյգ ուղութեան ատեն մատակարարել, Քրիստոսի Տեառն մերոյ զատ զատ դրած երկու խորհուրդները՝ մէկ խորհրդոյ համաօտելով:

2. Էջմիածնական եկեղեցւոյ վերոյիշեալ Քրիստոնէականն ազատութիւն կուտայ կարծելու՝ որ վերջին օծման խորհուրդն ան օծումն ըլլայ՝ որով Աւագ

Հինգշարժի օրը ժողովուրդը կամ ներկայ գտնուողները կ'օծուին արարողութիւն մը՝ զորն որ Յունաց քովն ալ կը կատարէ եպիսկոպոսը՝ կամ աւագերէցը նոյն օրը ձէթն օրհնելով եւ նոյն օրը սպառելով, բայց վերջին օծման կարգը՝ չէ թէ իբրեւ խորհուրդ, հապա իբրեւ արաքողութիւն՝ ամբողջ կատարելով, որն որ բաւական անպատեհ է : Սակայն Էջմիածնական եկեղեցին՝ ևս աւելի դիւրութեամբ աս արարողութենէն ձէթը վերցնելով՝ ինչպէս որ վերջին օծման խորհուրդէն նոյնը վերցուցած է, հիմա ուրիշ բանով չ'օծաներ ներկայեղողները՝ բայց եթէ կարագով, և ուրիշ անդամ մը չ'օծաներ, բայց եթէ ուրիշ վրան :

Ասանկով վերոյիշեալ Քրիստոնէականին թէ աս և թէ նախընթաց կերպով ցուցուցած վերջին օծման մէջ, այո՛ օծում կայ, բայց վերջին օծման նիւթ (օրհնեալ ձիթով օծում) չկայ :

Յ. Վերոյիշեալ Քրիստոնէականը հովուական գթոյ համաձայն վարդապետութիւն մը չ'ըներ՝ երբոր Էջմիածնական եկեղեցւոյ հետեող քրիստոնէից

փոխանակ աս խորհրդոյն գործածութիւնը ջերմագոյն կերպով յանձնելու՝ անոր կարեւորութիւնը կը նուազցընէ եւ գրեթէ աւելորդ սեպել կու տայ մեր երկնաւոր բժշկէն դրուած հոգւոյ եւ մարմնոյ միանդամայն օգտակար դեղը :

Աս քրիստոնէականին եւ կամ աս ատենուան վարդապետութեան մէջ մշտագորութեան արժանի սա կէտն է՝ որ վերջին օծում առանց օծման, քրիստոնեայ տիեզերաց դէմ, վարդապետելու դեռ համարձակութիւն չկայ, այլ կ'ուզուի՝ որ Էջմիածնական եկեղեցւոյն մէջ չէ թէ միայն վերջին օծման խորհուրդը խափանուած չըլլայ, հապա միանգամայն օծումն ալ խափանուած չըլլայ :

Բ. Բայց շատ չանցաւ՝ թող տուաւ Էջմիածնական եկեղեցին վերոյիշեալ Դրոշմի եւ Ոտնալուսայի դրութիւնները, վերջապէս գիշերժամու պաշտօնը իբրեւ իր վերջին օծումը ճանչցաւ, բայց աս անդամ ամենեւին առանց օծման :

Ուստի՝ 1814ին քրիստոնէականը կը սորվեցընէ նոր վարդապետութիւն մը՝

որն որ բովանդակ քրիստոնեայ տիեզե-
րաց անժանօթ էր : Կ'ըսէ .

« Զ. Վերջին օծումն ի՛նչ է :

« Գ. Վերջին օծումը հոգւոյ եւ մար-
մնոյ աւողջարար դեղ մի է , որ քահա-
նայական աղօթքին զօրութեամբը ծանր
հիւանդները կը բժշկէ եւ անոնց նե-
քերի մեղքը կը քաւէ :

« Զ. Հայոց եկեղեցին վերջին օծման
խորհուրդը կը կատարէ :

« Գ. Այո՛ , ծանր հիւանդներուն վը-
րայ քանի անգամ որ հարկաւորի նէ՝
կը կատարէ , եւ այս սուրբ խորհուրդն
է՝ որ կ'ըսուի գիշերաժամ , ուր
քահանայք կը կարդան սաղմոս , գիրք ,
բժշկութեան աւետարան , աղօթք եւ
յետոյ Փարստեցո զցաւս կ'ըսեն :

« Զ. Միթէ օբհնեալ իւղով հիւանդն
օծել հարկաւոր է :

« Գ. Իւղով օծել՝ ազգային ծէս եւ
խորհրդական արարողութիւն մի է եւ
հաւատոյ մաս չէ , անոր համար հար-
կաւոր չէ . որովհետեւ սուսնկ ծիսա-
կան արարողութիւններ ամէն քրիս-

« տոնեայ ազգի մէջ՝ կ'ըլլայ որ կը փո-
 « խուի եւ կ'ըլլայ՝ որ կը խափանի : Իսկ
 « բուն զօրութիւնը առ խորհրդոյս է ,
 « քահանայական աղօթքն եւ ընթեր-
 « ցուածքը եւ այն է հաւատոյ մասը եւ
 « հարկաւորը , եւ այս սմնեւին չի խա-
 « փանիր . ինչպէս կը գրէ մեծն Խոս-
 « րով Ժամագրքի մեկնութեան մէջ (281
 « երեսը)՝ թէ աղօթքն հաւատով փրո-
 « կեցեն զաշխատեալն » (էջ 35-36 ,
 երկր . ապագր . էջ 31-32) :

Աս վարդապետութիւնը վերոյիշեալ
 տիեզերական ժողովներով հաստա-
 տուած կաթուղիկէ վարդապետութեան
 տրամաշարիապէս հակառակ է :

1. . Կաթուղիկէ եկեղեցին կ'ըսէ .
 վերջին օծման խորհրդոյն կատարմանը
 մինակ ձեւն՝ այս ինքն աղօթքը՝ բաւա-
 կան չէ . իսկ Հայաստանեայց Էջմիած-
 նական եկեղեցին կ'ըսէ . « Բուն զօրու-
 թիւնը այս խորհրդոյս է քահանայական
 աղօթքն եւ ընթերցուածքը եւ այն է
 հաւատոյ մասը եւ հարկաւորը » :

Կաթուղիկէ եկեղեցին ասանկ կ'ի-

մանայ՝ որ միայն աղօթիս հաւատոյ չի քրիստոս
 զաշխապեալն (զհիւանդն) հապա օծումն
 ձիթով եւ աղօթքն հաւատոյ Դէ Խեղ (իր-
 րեւ խորհուրդ) զհիւանդը կը փրկեն ։
 Ասոր հակառակ՝ Հայաստանեայց Եջմի-
 ածնական եկեղեցին իր քրիստոնէական
 վարդապետութեան մէջ կ'ըսէ թէ Գա-
 կոբոս Առաքելոյն խօսքն ան է՝ թէ միւսակ
 աղօթքն հաւատոյ զհիւանդը կը փրկէ ,
 անանկ՝ որ օծումը կրնայ թող տրուի ։

Իրաւունք ունի Առաքեալն իւղով
 օծումն զուրցելէն ետքն՝ ըսելու թէ
 աղօթքն է՝ որ իբրեւ խորհրդոյ կերպ
 հիւանդին փրկութիւնը կը կատարէ ,
 վասն զի իւղոյ օծումն իբրեւ միայն Կի-
 ցեալ Կեղը վրան չեկած՝ ոչինչ է ։

2 . Աթուղիկէ վարդապետութիւ-
 նը կ'ըսէ թէ ձիթով օծելն ի Քրիստոսէ
 Տեառնէ մերմէ դրուած վերջին օծման
 խորհրդոյն նիւթն է , ու անոր համար չի
 կրնար փոխուիլ . ասոր հակառակ՝ Հայ-
 աստանեայց Եջմիածնական եկեղեցին
 իր քրիստոնէական վարդապետութեան
 մէջ կ'ըսէ՝ թէ ձիթով օծելն ազգային

ծէս է , խորհրդական արարողութիւն մըն է , ու անոր համար կրնայ փոխուիլ :

3 . Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը կ'ըսէ՝ թէ աս խորհրդայն կերպն է աւանդութեամբ եկեղեցւոյ մէջ գործածուած կամ եկեղեցւոյ հեղինակութեամբը հաստատուած ձեւը :

Իսկ Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին կ'ըսէ՝ թէ աս խորհուրդս կը կատարուի՝ երբոր քահանայք սաղմոս , ընթերցուած , բռնկութեան աւետարան ու խամազրոց Փարտեյո՞ւ Ղարա՞ն աղօթք կը կարդան , անանկ՝ որ անտոշակի թէ՛ աղօթքներուն եւ թէ՛ ընթերցուածներուն խորհրդայն բուն զօրութիւնը կու տայ :

Վերոյիշեալ քրիստոնէականը Խոսրովէն վկայութիւն կը բերէ :

Ի՞նչ կրնայ զօրել ասանկ ծանր նիւթոյ մը մէջ Անձեւացեաց եպիսկոպոսին վկայութիւնը , որն որ աս խորհրդեան մէջ մինակ աղօթքն առանց օծման՝ ապօրինաւոր , բայց Վա-է-ը կը սեպէ (Խոսր . Մեկն . Ժմբրոց . էջ 281) : ո՞վ կրնայ այս տկար եղեգան վրայ տուն շինել

երբոր անդին տիեզերական ժողովներով
ինք եկեղեցին դէմ կու գայ, սիւն եւ
հաստատութիւն ճշմարտութեան :

Հին Հայաստանեայց եկեղեցւոյ ա-
ւանդութեան շղթային մէջ աս սխալ
վարդապետութեան առերեւոյթ հեղի-
նակութիւնն արդէն ճշմարիտ հեղինա-
կութեամբ մը ջնջուած է : « Թէ ներ-
գործել զայս, կ'ըսէ Ս. Ներսէս Շնոր-
հալի, աղօթիցն էր զօրութեան, օծման
իւզոյն. առ ի՞նչ պէտտ քոյկեալքն իսթ-
ոանային . յայտ է՝ թէ զի յերհոյ ելով
մեր, ամենայն ինչ զգաւի է եւ իմանալի
իրակութեանն առիթ զոյդ էութեանս,
որպէս ջուր եւ Հոգի, հաց եւ Աստուած .
ըստ այսմ առցես զօծաներն իւզով : »

Ուստի աս մեծ Հայրապետին վարդա-
պետութեան համաձայն՝ Յակոբայ Առա-
քելոյն խօսքը 1. Հիւանդները նաեւ օծ-
ման կարօտ կ'ենթադրէ, 2. Իւզով օ-
ծումն աս խորհրդոյս անանկ էական է՝
ինչպէս ջրով լուալը՝ մկրտութեան
խորհրդոյն, եւ հաց ի ցորենոյ՝ Հա-
ղորդութեան խորհրդոյն, անանկ՝ որ

առանց դժուարի նիւթոյն (իւղոյն օծմանը)
 իմանալի իրը (շնորհքը) յառաջ չի գար :

Ասանկ խոստովէն ետքը . նոյնպէս
 խոստովէն յառաջ ալ՝ Յովհան Իմաս-
 տասէր :

« Ամենայն ուրեք , կ'ըսէ , առ ամե-
 նեսին պարգեւաբաշխ Հոգին իւղովս
 այսուիկ զիւրն գտանի կատարեալ խոր-
 հուրդ : Զոր օրինակ երկտեսակ բնու-
 թիւնս է մարդկային , երկպատկաբար եւ
 նորոգող սուրբ Հոգին առ մեզ մերձե-
 նայ . նիւթականաւն զզգալին զուար-
 ճացուցանէ , զի—իւղ զուարթ առնէ—
 ասէ մարգարէն , եւ ինքեամբ զիմանա-
 լին որ ի մեզ զօրացուցանելով » Ընդդ .
 Պառլի . էջ 43 : « Հոգին մի է եւ առ-
 հաւատչեայ Հոգւոյն իւղն նոյն է . .
 Յով . Իմաստ . էջ 8 :

Ուստի՝ վերջին օծումն առանց օծ-
 ման կատարելու խօսքերը՝ որոնք բաւա-
 կան հատակերգական կը հնչեն , դար-
 ձեալ՝ սուրբ Պրոք բացայայտ վկայու-
 թեան , բոլոր ժամանակներու աւանդու-
 թեան եւ նոյն իսկ սեպհական ազգայ .

ին հին գործածութեան եւ միանգամայն վարդապետութեան դէմ՝ ասանկ մեծ ու մարդուս այսչափ միութարական խորհրդոյ մը նիւթը փոխել, փոփոխութիւն մը՝ որուն բովանդակ կաթուղիկէ եկեղեցին ի Դանայ մինչեւ ցճերսարէէ ժողովուած՝ իշխանութիւն կամ կարողութիւն չունի, ասանկ տկարութիւնները՝ կ'ըսեմ, չէին կրնար քննութեան կամ վիճարանութեան մ'առջեւ դիմանալ:

Ահոր համար 1820ին սինհոդոսը, այսինքն՝ Հայաստանեայց Եջմիածնական եկեղեցւոյն եկեղեցական եւ աշխարհական իշխանութեան գրեթէ լրութիւնը (Եջմիածնայ կաթուղիկոսին գործակալքը, Եփրեմիոյ կաթուղիկոսն անձամբ, Կոստանդինուպոլսոյ Պատրիարքը, Երուսաղեմի գործակալը, այլ եւ այլ արքեպիսկոպոսներ, եպիսկոպոսներ ու վարդապետներ) հետեւեալ նշանաւոր վճիռը կու տան իրենց սինհոդոսին յայտարարութեան մէջ.

• Խորհուրդք Ս. եկեղեցւոյ, կ'ըսեն, եօթն են, յորոց մին է վերջին օծումն,

, զոր պարտ է մատակարարել ծանր հե-
 , ւանդաց՝ օժմամբ իւղոյ օրհնեցելոյ ի քա-
 , հանայէ ըստ պատուիրելոյ մեծին օրով
 , հաննու իմաստասիրի ի ծԱ կանոնի յաղ-
 , գային ժողովի անդ , ուր ասէ — Ս. ր-
 , ժան է զհիւանդացն ձէթ քահանային
 , օրհնել ըստ իւրում աղօթիցն — : Որ-
 , պէս եւ Ս. աքեան Յակոբոս՝ պատուի-
 , րէ ասելով՝ թէ « Հիւանդանայցէ ոք ի
 , ձէնջ , կոչեսցէ զերիցունս եկեղեցւոյն
 , եւ արասցեն ի վերայ նորա աղօթս , օժ-
 , ցեն իւղով յանուն Տեառն եւ աղօթքն
 , հաւատովք փրկեսցեն զաշխատեալն եւ
 , յարուսցէ զնա Տէր , եւ եթէ մեղս ինչ
 , իցէ գործեալ՝ թողցի նմա . Յակ . Ե .
 14 . 15 . (էջ 30 — 31) :

Աղէկ միտ զնենք . սիւնհողոսին աս
 վճիռը կամ որոշումն ան որոշումներէն
 է՝ որոնց համար ինք սիւնհողոսը նոյն
 յայտարարութեան մէջ կ'ըսէ՝ թէ տա ո-
 բոշումներով ամենեւին ուրիշ բան չ'ը-
 ներ , բայց եթէ « ամէն բան անչարժ
 , պահել՝ համեմատ Հայաստանեայց ե-
 , կեղեցւոյ ու սրբոյն Գրիգորի Լուսա-

« Լորչին վարդապետութեանը , անոնց ո՛ր
 « եւ իցէ ուրիշ վարդապետութիւններն
 « ալ աճող ըլլաւ անպակաս խոստովանելով »
 (էջ 33) , եւ թէ իրօք Հայաստանեայց
 եկեղեցին « ամէն ի սկզբանէ ուղղափա-
 « ռութեամբ ունեցած բարեկարգու-
 « թիւններն ու եկեղեցական ծէսերն ան-
 « փոփոխ կը պահէ ու կը գործածէ ան-
 « ալայլելի նոյնութեամբ » (էջ 37) :

Այո՛ր առ վճիռը համաձայն է սուրբ
 Գրոց վարդապետութեանը , համաձայն
 է նոյն իսկ Հայոց հին ուղղափառ վար-
 դապետութեանն ու գործածութեանը ,
 համաձայն է վերջապէս կաթողիկէ վար-
 դապետութեան :

Բայց ան « ամէն մէկ բան անշարժ
 պահելը , ան « ո՛ր եւ իցէ վարդապե-
 տութիւն անբողջ եւ անպակաս խոս-
 տովանիլը , , ան « ի սկզբանէ ուղղափա-
 ռութեամբ ունեցուած բարեկարգու-
 թիւններն անալլայլելի նոյնութեամբ
 գործածելը » մենք հոս չենք բռններ :

Վերոյիշեալ սիւնհոդոսական վար-
 դապետութիւնը՝ ոչ առ սիւնհոդոսէն ա-

ռ.աջ եւ ոչ առ սիւնհոդոսէն ետքը Հայ-
աստանեայց եկեղեցւոյն քրիստոնէա-
կաններուն համաձայն է :

Նախընթաց 1814ին քրիստոնէակա-
նին մէջ վերջին օծման խորհուրդը, ինչ-
պէս տեսանք, առանց օծման կրնար ըլ-
լալ . իսկ սիւնհոդոսին վճռոյն մէջ՝ վեց
տարի ետքը օրհնեալ իւղով օծումը
վերջին օծման՝ սահմանին կը վերադառնայ :

Վերոյիշեալ քրիստոնէականին մէջ
օծումը ազգային ծէս մըն էր, հաւատոյ
մաս չէր . սիւնհոդոսին վճռոյն մէջ՝ ազ-
գային ծէս չէ՝ հապաւ ամէն ազգաց հա-
մար կը խօսի Սուրբեալը՝ երբոր օծումը
կը պատուիրէ (անանկ ի Քրիստոսէ ա-
ւանդուած ըլլալով) :

Վերոյիշեալ քրիստոնէականին մեկնու-
թիւնն էր՝ որ Սուրբեւոյն խօսքը մինակ
ազօթքին հարկաւորութիւնը կը ցուցը-
նէ . իսկ սիւնհոդոսին մեկնութիւնն է՝
թէ Սուրբեւոյն խօսքը նաեւ օծումը կը
պատուիրէ :

Սիւնհոդոսին ապագան ալ՝ անցելոյն
նման է . Ո՛վ կրնար կարծել՝ որ էջ-

միաժնական եկեղեցին այսչափ հանդիսապէս կաթողիկէ վարդապետութիւնն ընդունելէն ու գործադրութիւնը վճռելէն ետքը, նորէն ամէն բան առջի վիճակին մէջ մնայ մինչեւ ցայսօր :

Ասանկով սիւնհոգոսն ինչպէս իր անցեալը նոյնպէս ալ իր ապագան կը դատապարտէ . որովհետեւ 1844ին քրիստոնէականը նորէն նորէն առանց լիովնութեան Կ-Պոլիս ու Զմիւռնիա հրամանաւ Պատրիարքաց կը տպուի : Նոյնպէս 1841ին ու 1846ին Կ-Պոլսոյ քրիստոնէականները նորէն առանց օժման վերջին օծում կը սորվեցընեն : Իարձեալ՝ 1847ին (ինչպէս նաեւ 1855ին) քրիստոնէականին ալ վերջին օծումն ուրիշ բան չէ, բայց եթէ « Ծանր հիւանդաց վրայ քահանային աւետարան եւ աղօթք կարդալը » (էջ 25) : Նոյն 1847 տարւոյն Մոլտուիոյ քրիստոնէականն աւելի խոհեմութեամբ վերջին օծումը եօթը խորհուրդներէն մէկն է՝ ըսելով գոհ կ'ըլլայ (էջ 21) :

Նոյնպէս կը խօսին Տաճկաստանի մէջ ընդունուած ամենէն ետքի (1858ին)

քրիստոնէականներն ալ : Ասոնցմէ մէկը, այս ինքն՝ Միջակ վարդապետարանը մանրամասն պատճառն ալ կը դնէ՝ որուն համար օծումը օրինաւորապէս խափանուեր է :

Լսե՛նք :

• 4. Այս խորհուրդը առանց օժմանք միայն աղօթիւք ալ կրնա՞յ կատարուիլ :

» 7. Գեղեցիկ է , ինչպէս Յակոբոս • Առաքեալ կը կանոնադրէ՝ աղօթքն եւ • օծումը միանգամայն կատարել :

(Ըստ ուղղափառ վարդապետութեան չէ թէ մինակ գեղեցիկ , հապանաւ հարկաւոր է . չէ թէ կը կանոնադրէ , հապա ի Քրիստոսէ դրուած խորհուրդը կը հրատարակէ կամ կը քարոզէ Յակոբոս Առաքեալ :

• Բայց շատ ժամանակէ ի վեր տեսնուեցաւ կ'ըսէ , մեր ազգի ժողովրդոց մէջ այս կերպ պաղուծիւն մը՝ որ այս • օծումը իբրեւ հարկաւոր միջոց փրկու • թեան համարելով՝ սկսան ապաշխարու • թիւնն ու հաղորդութիւնը անհարկաւոր • խորհուրդներ համարել : Զայս տեսնելով

առաջնորդաց ժամանակին՝ որպէս զի
 « ապաշխարութեան խորհուրդն անխա-
 « փան կատարուի՝ իբրեւ հարկաւոր մի-
 « ջոց վերկութեան , հիւանդաց օծումը՝
 « որ է հարկաւոր միայն հարկաւորու-
 « թեամբ պատուիրանի , թուլացուցին ,
 « Բայց միշտ ան խորհուրդին ալ հարկա-
 « ւոր մասը՝ որ է այն աղօթքը՝ զոր գի-
 « շերաժամ կ'անուանե՞նք , յարգեցին ու
 « կը յարգեն . որով եւ միշտ Հայաստան-
 « եայց սուրբ եկեղեցին առ խորհուրդու-
 « վրա եօթն խորհուրդ սուրբ եկեղեցւոյ
 « կ'ընդունէր ու կ'ընդունի» (էջ 105-106) :

Ուրեմն համառօտ կերպով՝ օծումը
 խափանելու օրինաւոր սեպուած պատ-
 ճառն աս եղեր է՝ որ ատենօք ժողովուր-
 դը վերջին օծման խորհրդոյն վստահա-
 նալով՝ խոստովանութեան խորհուրդն
 անփոյթ ըրեր է :

Որք է ան ժամանակը՝ որ հայ ժողո-
 վուրդն ասանկ յետսամիտ վստահու-
 թիւն մ'ունեցեր է , կամ ոչո՞նք են ան
 առաջնորդներն որոնք աս անպատեհու-
 թեան՝ ուրիշ անպատեհութեամբ դար-

ժան հոգացեր են : Քրիստոնէականներէն եւ ոչ մէկն ասոր պատասխան կուտայ կամ կրնայ տալ, որովհետեւ ասիկայ ենթադրութիւն մըն է՝ որն որ երբեք պատմութեան մէջ իր գոյութիւնը չունի, այլ ասոր հակառակ, մեր ունեցած յիշատակարանները նոյնը սուտ կը յանդիմանեն : Որովհետեւ ստոյգ կերպով

1. Գիտենք որ Հայաստանի մէջ (ինչպէս հիմակուան Յունաց մէջ ալ) վերջին օծման խորհրդոյն նկատմամբ՝ չէ թէ միայն չափազանց վստահութիւն երբեք եղած չէ, հապա ասոր հակառակը տեղի ունեցած է, այսինքն՝ բաւական անհոգութիւն եւ անփութութեամբ օծման զանցառութիւն (Տես Խոսրովայ Մեկն. Ժմգրոց էջ 281) :

2. Գիտենք՝ որ վերջին օծման խորհուրդէն՝ օրհնեալ ձէթով օծելը խափանելու համար չէ թէ միայն եկեղեցական առաջնորդներէն Հայաստանի մէջ օրէնք մը երբեք դրուած չէ, հապա ասոր հակառակ՝ որ եւ իցէ օրինաւոր իշխանութենէ անկախ իր գոյութիւնն ունե-

ցած է : Որովհետեւ չէ թէ մինակ խոս-
րովայ ժամանակներէն յառաջ առաջնոր-
դաց պատուէրներն աս սովորութեան
հակառակ են , (ինչպէս Յովհ. Խմաս-
տասիրի ժողովոյն ՁԱ. կանոնէն յայտնի
է) , հապա նաեւ անկէ շատ ետքն ալ
Ներսէս Շնորհալի (ինչպէս վերը տե-
սանք) ասանկ առաջնորդաց պատուէր
կամ թոյլտուութիւն մը չի գիտեր , զորն
որ հարկ էր թէ գիտնար , հապա ասոր
հակառակ թէ ինք եւ թէ իր ժամանա-
կակիցները կը շարունակեն իւղով օծու-
մը հիւանդին հարկաւոր եւ խորհրդոյն
էական ցուցնելու եւ սորվեցընելու :

3. Բայց այս օրուան օրս ձեռքերնիս
ունեցած բոլորովին ստոյգ եւ անոր հս-
մար ալ մեծագին ակնարկութիւնքն աս
եղծագործ սովորութեան ծագումը քա-
նի մը դար ալ անդին կը տանին : Գի-
տենք կատարեալ ստուգութեամբ թէ
Հայաստանի մէջ երախայութեան , դը-
րոշմի , հիւանդաց , եկեղեցւոյ , սեղանոյ
օծմանց նիւթոյն , եւ անոնց աղօթքին
նկատմամբ ութերորդ դարուն առաջին

կէսին մեծ խառնակութիւն տիրած է՝
անոնց ամենուն ալ Երուսաղեմէ բե-
րուած աուրիի մէջ, խաչի ձէթ անուամբ
իւղ մը գործածելով եւ անոնց ամէն մէ-
կուն զատաղօթք չգործածելով : Ս. յս-
պիսի խառնարնդոր եւ եղծագործ սո-
վորութեանց, անդրագոյն ծագուելը, չի
կրնար որոշ ըսելնայն իսկ Յ. Խմաստա-
սէր, թէ արդեօք իրմէ՝ առաջիններուն
անհոգութիւնը, թէ ժամանակին կար-
ճութիւնը կամ հիւանդութեանց մէկէն
վրայ հասնիլն եղած է* : Ուշաօի ալ աս

* Յովհ. Խմաստ. Յռջր. Ժողովոյն, Դ.
« Բառաջագոյն իսկ արժան էր յիշել իբրեւ
զմեծագործ եւ զբազմերախտ ի Քրիստոսէ
պարգեւեալ մեզ աւանդ. զիւզոյն սրբոյ ա-
սեմ, որով զՀոգին սուրբ ի մեզ ձգեմք :
Քանզի յոյժ օտարարար նովաւ եւ այլապէս
ի միմեանց վարիմք. զոր եւ տեսաք իսկ առ-
մերով ժամանակաւ : Քահանայից ձէթ ըն-
դունել. Երուսաղեմէ, խաչի ձէթ զնա ան-
ուանելով, եւ զնոյն նովին ամանօք առ մի
ըստ միոջէ մկրտեալսն իւրաքանչիւր ումք
վերստին օրհնել : . . . Եւ դարձեալ՝ նովին
ձիթով օծանէին զմկրտեալսն եւ զերախայսն
այլ եւ զհիւանդսն եւ զեկեղեցի եւ զսեղանս

Հայրապետն իր ժողովոյն ԳԸԴ, 10ԸԴ եւ

եւ զխաչս : Որ թէպէտ եւ Հոգին մի է եւ առհաւատչեայ Հոգւոյն իւրն նոյն է , սակայն բազմազգի մերում ըստ փրկութեանն , բազմօրինակ եւ խորհուրդ փրկութեանն հըրաշագործի . ըստ նմին եւ տեղիքն որոշին ի միմեանց . . . ապա եւ աղօթք եւ գործառնութիւնն ոչ ամենայն զմիոյ մատուցանէ մեզ փրկութեան պարգեւ , եւ ոչ մին զամենեցուն , եւ ոչ նմանապէս միմեանց օգտամատոյց մեզ լինելով . այլ երախայութեանն օծումն զհրաւիրականն ունի դրոշմ . . , ի հիւանդութեանն՝ զառողջութեանն ունիմք կարօտութիւն . . . : Սոցա ապաքէն եւ աղօթքն եւ քարոզութիւնն եւ օծմունքն՝ բաժանաբար ըստ իւրաքանչիւրոցն վայելէ ինել խորհրդոյ :

Եւ պատճառ ոչ ունիմ ասել , զանփոյթն առնելոյ զառաջնոցն այսպիսի խառնաբնդոր եւ եղծագործ սովորութեանց , եթէ ժամանակի կարճութիւն , եթէ հիւանդութեանց ի վերայ անկումն զայս ի նոսա եւ յԱստուած թողլի է : Իսկ մեզ իբրեւ Հայրասիրաց ոմանոյ որդւոց՝ զառ ի նոցանէ անտես մնացեալն , ձեռն տալովն Աստուծոյ , տեսնանել արժան է , եւ ի բարեկարգութիւն եւ ի բարեզարդութիւն ւածել , էջ 7-8 :

1117 կանոններովը վերոյիշեալ պաշտա-
մանց նիւթերն եւ անոնց օրհնութիւնը
կը ցուցնէ , ան Երուսաղեմէն բերուած
խաչի ձէթը մէյ մը խափանուելէն ետքը՝
երկայն ատեն դժուարութիւն եւ ընդ-
դիմութիւն զգացուած է՝ հասարակ
ձէթն առնելու եւ օրհնութեամբ սրբե-
լով խորհրդական գործողութեանց մեր-
ձեցընելու :

4 . Գիտենք դարձեալ պատմութե-
նէ՝ որ Հայաստանի մէջ՝ եկեղեցական
օծմանց մէջէն միշտ ձէթը կը սպրդի կ'եւ-
լէ : Վ . Ատեն մը մեռոնին մէջէն ձէթն
անհետ եղած էր , որն որ Յունաց՝ Հայոց
վրայ խօսելու առիթ տուաւ : Բ . Երախայ-
ից իւզն եւ անով օծելը Հայաստանի
մէջ շատերէն խափանուած էր , չէ թէ
մինակ հին՝ հապա նաեւ նորագոյն ա-
տոնները** : Գ . Ասանկ ալ Աւագ հինգ-

* Յովհ . Խմաստասէր Յռթն . Ժողովոյն .
Ե . էջ 8 . « Եւ ոչ յերախայութեանն նախ-
կին մատուցանեն ձեռնադրութեամբ յօ-
ծումն » :

** Տես ի չորրորդ իջի յառաջաբանի Մաշ-
տոցին տպ . ի վերեւ . 1840 :

շաբաթուոյն հանդիսութենէն մինչեւ ցայ-
սօր օրհնեալ իւզը խափանուած է, թէ-
պէտ իւզոյն օրհնութիւնը ճաշոցին մէջ
կը կենայ*։ Վերջին օծումն առանց
օրհնեալ ձիթոյ՝ ուրիշ բան չէ՝ բայց
եթէ չըրորդ օրինակ մը։

Բայց վերոյիշեալ կեղծիքը չէ թէ մի-
նակ պատմութեան մէջ գոյութիւն չու-
նի, չէ թէ մինակ պատմութեան տուած
ակնարկութիւններովը իբրեւ ծուխ ծխա-
նի կը ցնդի, հապա միանգամայն ան-
յարմար է ան բանը մեկնելու՝ որուն հա-
մար գոյացած է։

Ո՞ր հիւանդ կրնար զանց առնելով
խոստովանութեան խորհուրդը՝ իր բոլոր
վատահոլութիւնը վերջին օծման խորհրդ-
ոյն պահել, թէ որ քահանան, ինչպէս
որ ըստ կարգի պէտք է ըլլալ, վերջինը
չի տար՝ մինչեւ որ առջինը չ'ընդունուի*։
Ուստի երբէք ան պատիր վատահոլութիւ-
նը չէր կրնար վերջին օծման բարձուժի
հարկաւոր ընել։

Դարձեալ վերջին օծմանէ՝ օծումը

* ճաշոց, էջ 249։

վերցըներով, կամ ժողովուրդը կը խաբուէր կարծելով թէ վերջին օծման խորհուրդ չի տրուիր կոր և անով կ'ստիպուէր բոլոր վստահութիւնը խոստովանութեան խորհրդոյն վրայ դնելու, եւ կամ գիտէր՝ որ ան գիշերաժամը սուսածը ճշմարիտ վերջին օծման խորհուրդ է:

Թէ որ առաջինն է, ան ատեն որչափ ալ ան գիշերաժամը ճշմարիտ վերջին օծման խորհուրդ ըլլայ, միշտ էջմիածնական եկեղեցւոյ հաւատացեալ հիւանդը կը զրկուէր խորհրդոյն մխիթարութենէն և մեծագոյն պտուղներէն՝ որոնք եռանդագին ընդունելութենէ կախում ունին եւ զրկողներն ալ ամէն անգամուն ծանր մեղաց պարտապան պիտ'որ ըլլային:

Թէ որ երկրորդն էր, ան ատեն պարապ տեղ աս օծումը կը վերցըներ՝ Հայաստանեայց եկեղեցին, որովհետեւ հիւանդը գիտէր թէ որչափ ալ օծումը վերցուած ըլլայ վերջին օծման խորհուրդը վերցուած չէ, աստի կրնար դարձեալ իր վստահութիւնն փոքր գիշե-

րաժտմը ըստած վերջին օժման խորհրդ-
դոյն վրայ դնելով խոստովանութեան
խորհուրդն անփոյթ ընել :

Թող տանք աս Տաճկաստանի մէջ
հրատարակուած Գրիստանէականներուն
շղթան՝ ԿՊոլսոյ ամենէն ետքինը խօ-
սել տարով, ան՝ որ կարծես թէ աւելի
կը հեզմէ քան թէ կը վարդապետէ :

• 4. Եօթներորդ խորհուրդն որն է,
կ'ըսէ :

• 1. Վերջին օժումն, որ օժումն հի-
ւանդաց ալ կ'ըսուի, և այն խորհուր-
դըն է՝ որ ծանր հիւանդներուն վրայ
• քահանաները կ'երթան սուրբ Աւետա-
• րան եւ գիրք կը կարդան, եւ սուրբ
• Փայտով կ'աժ սուրբ Մասունքներով
• Խաչահանգիստ կ'ընեն և սուրբ Հա-
• ղորդութիւն կու տան :

• 2. Օժումն ըսուածը ասոնք են :

• 9. 25. Գրոյմի խորհուրդին օժմա-
նը պէս այս խորհուրդիս մէջ ալ հիւան-
• դին աչքն ու աղանջը եւ քիթը եւ բե-
• րանը և ձեռքը և սիրտը եւ ոտքը յատ-
• կապէս օրհնուած իւղով օծել կայ :

« Է. Հապա հիւանդներուն ինչո՞ւ չ'ըլ-
լուիր աս օժումը :

« Գ. Վասն զի ընելը հարկ չէ սե-
պուած , եւ օրինաւոր պատճառներ ե-
ղած են՝ այս խորհուրդիս արարողու-
թեան օժումը խափանելու (էջ 11-13):

Հոս զարմանալի կերպով՝ Գիշերա-
ժամը բաւական չըլլալով՝ խաչահանգիս-
տըն ալ , սուրբ Հաղորդութիւնն ալ օգ-
նութեան կ'առնուի՝ որ գոնէ անանկ վեր-
ջին օժման նիւթը , կերպը , ամէն բանը
լեցուի :

Ասանկ Տաճկաստանի քրիստոնէա-
կան վարդապետութիւնները :

Ի՞նչ կ'ըսեն Հայոց մայր եկեղեցւոյն
նոր քրիստոնէականները :

Գ. Աս Մայր Աթոռոյն քրիստոնէա-
կաններովը նոր երեւոյթ մ'ալ կ'ունենայ
խնդիրը :

Զասոնք գրողները , ինչպէս ուրիշ
անգամ ըսինք , ընդհանրապէս խօսելով
իրենց Տաճկաստանի եղբայրներէն ա-
ւելի ուսում եւ հմտութիւն ունենա-
լով քիչ մ'աւելի տեսած են թէ ինչ

դժուարութիւններ կան ասանկ ծաղ-
րական ձեւի բերուած խորհուրդ մը
պաշտպանելու, թէ ասանկ առանց նիւ-
թոյ խորհուրդ չ'ըլլար, եթէ վերջին օ-
ծումը ճշմարիտ նոր օրինաց խորհուրդ
է՝ անոր նիւթը պէտք է որ ի Քրիստոսէ
որոշուած ըլլայ, եւ թէ վերջապէս բո-
լոր տիեզերական եկեղեցին մաս մաս
կամ բոլորը մէկէն խորհրդոյ մը նիւթ չի
կրնար փոխել, եւ անոր համար՝ ան օրի-
նաւոր ըսուած պատճառն ալ, իբրեւ
բոլորովին մանկական, քրիստոնէական
վարդապետութեանց մէջ մտնելու ար-
ժանաւորութիւն չունի :

Արդ՝ աս կողմերէն երկու քրիստո-
նէական ունինք առջեւնիս, մէկը հնա-
գոյն, մէկայլը նորագոյն, մի եւ նոյն կա-
թողիկոսին հովանաւորութեան տակ
կամ հաւանութեամբը հրատարակուած:

Ասոնք երկուքն ալ չէ թէ մինակ նա-
խընթաց Տաճկաստանի մէջ հրատարա-
կուած քրիստոնէականներէն աս նիւթիս
մէջ կը խոտորին, հապա իրենք իրենց

մէջ ալ իրարու բռնորովին համաձայն չեն :

Հնագոյնը , այս ինքն՝ Տիխիս եւ միանգամայն Վալկաթա հրատարակուածը (անշուշտ պատկառելով՝ առանց օծման վերջին օծում սորվեցընելու) չի համարձակիր ասնիւթիս մէջ ռուսական բնագրէն հեռանալու :

« Է . Զ ի՞նչ է, կ'ըսէ , վերջին օծումն :

« Գ . Է՛ խորհուրդ՝ յորում հաւատա-
ցեալն՝ անկեալ ի հիւանդութիւն ինչ ,
, օծութեամբ ի քահանայէն իւղով՝ ըն-
, դունի գրծչկութիւն եւ զմեղաց թա-
, դութիւն :

« Զ . Ո՞վ է կանոնադիր խորհրդոյս :

« Գ . Հոգին Սուրբ ի ձեռն Առաքե-
, լոյն Յակոբայ , որ գրէ — Հիւանդա-
, նայցէ որ ի ձէնջ՝ կոչեսցէ զերիցունս
, եկեղեցւոյն եւ արասցեն ի վերայ նո-
, յրա աղօթս , օծցեն իւղով յանուն Տեա-
, ռըն — եւայլն :

« Է . Առ ժամանակ մի առանդեցան
եկեղեցւոյ այս ամենայն խորհուրդք :

« Գ . Մշտնջենաբար . . . » (էջ 127
— 128) :

Ուրեմն աս քրիստոնէականին համեմատ՝

1 . Ի-դոյն օծումէամբն է՝ որ հիւանդը բժշկութիւն եւ մեղաց թողութիւն կ'ընդունի՝ աս խորհրդոյս մէջ :

2 . Վերջին օծման խորհուրդը չէ թէ Քրիստոս Տէրն մեր երկրի վրայ մեզի հետ եղած լատեն կանոնադրած է , հապա անկէ ետքը Յակոբոս Առաքեալ՝ Հոգւով սրբով կանոնադրեր է :

3 . Աս կանոնադրութիւնը թէ՛ օծում եւ թէ՛ աղօթք կը պարունակէ :

Բայց այս կետերէն եւ ոչ մէկը նոր Հայաստանեայց գործածութեանը հետ կրնայ համաձայնիլ : Սնոր համար՝ նորագոյն (1850 ին) (ընդաշնակ եւ կարճ) քրիստոնէականները նոյն գործածութիւնն արդարացընելու համար նոր դրոշմութիւն մը առջեւնիս կը հանեն :

Լսե՛նք ինչ կ'ըսեն :

« 4 . Խորհուրդն օծման հիւանդաց ե՞րբ աւանդեցաւ ի Քրիստոսէ :

« Գ . Ի տալ նորա առաքելոց զգորու-
 » թիւն կամ զիշխանութիւն բժշկելոյ ըզ-
 » հիւանդս . » Զհիւանդս բժշկեցէք . »
 Մատթ . Ժ . 8 :

« Է . Առաքեալք որո՞վ եղանակաւ սո-
 » վոր էին կատարել զայս խորհուրդ :

« Գ . Մերթ՝ ձեռս միայն դնելով ի
 » վերայ հիւանդաց եւ աղօթելով , եւ
 » մերթ եւս՝ օծանելով զմարմինս նոցա
 » իւղով յանուն Տեառն :

« Է . Մա՞րթ է ուրեմն եւ առանց օ-
 » ծութեան իւղոյ կատարել զխորհուրդ :

« Գ . Այո՛ . որպէս Հայաստանեայց ե-
 » կեղեցւոյ է սովորութիւն » (էջ 63—64) :

Վերջապէս ուրիշ տեղ մ'ալ աս քր-
 ըիստոնէականները վերջին օծման խոր-
 հուրդն ի պատուիրանէ հարկաւոր խոր-
 հուրդ չեն սեպեր , հապա պսակի ու
 կարգի խորհուրդներուն կարգը կ'անցը-
 նեն , իբրեւ խորհուրդ մը՝ որն որ մի-
 նակ ուզողներուն կը տրուի :

Սասնկով կը կարծեն աս քրիստոնէ-
 ականները թէ ալ ամէն բան կարգի դը-
 րուեցաւ , որովհետեւ քրիստոնեցաւ աս

հուրդը կատարած են :

Յառաջ կը բերուի Գործոց առաքելոց ԻԸ . 8 . Պոպղիոսի հօրը վրայեղած դիպուածը : Երբոր Պօղոս Առաքեալ՝ նաւարեկ ըլլալէն ետքը նաւին մէջ գրտնուած հեթանոս ընկերներովը Մելիտէ (Մալթա) կղզին ելաւ՝ հոն ոչ Հրէիցմէ մէկը եւ ոչ քրիստոնեայ եղբայր մը դիմացը ելաւ , հապա մինակ հեթանոս բարբարոսներ : Բայց որովհետեւ Պօղոս Յուլիոս Հռոմայեցի հարիւրապետին հետ էր , կղզւոյն Հռոմայեցի Պոպղիոս կառավարը երեք օր իրենց ընդունելութիւն ըրաւ : Աս երեք օրուան միջոցին մէջն էր՝ որ Պոպղիոսի հայրը տենդով ու թանչով պառկեցաւ : Առաքեալը քովը գնաց , աղօթք ըրաւ , ձեռքը վրան դրաւ եւ հիւանդը ողջացուց : Աս բրժշկութեան վրայ բոլոր կղզւոյն մէջ գտնուած հիւանդներն եկան՝ որ բժշկուին : Երեք ամիս Առաքեալն՝ հոն կենալով ինք առջի անգամ քրիստոնէութեան սերմը հոն թողուց :

Ափսոս որ աս գիտոր այնչափ բա .

ընթացող չէ : Աս քրիստոնէականին հե-
ղինակը մեզի ամէն բանէ առաջ ցու-
ցընելու էր՝ թէ Պապղիոսի հայրը հաւա-
տացեալ էր, մկրտեալ էր : Բայց ասիկա
մեզի յաւիտեան պիտ'որ չկրնայ ապացու-
յանել : Կրնա՞յ մէկուն վաւեր եւ օրի-
նաւոր կերպով վերջին խորհուրդը (կամ
ընդհանրապէս խորհուրդ) տրուիլ՝ որն
որ դեռ առջի խորհուրդն առած չէ :
Վերոյիշեալ պատմութեան մէջ ուրիշ
բան չենք տեսներ՝ բայց եթէ հրաշալի
բժշկութեան մը պատմութիւն, որն որ
կղզւոյն մէջ քաջողութեան դուռը կը
բան այ :

Ի՞նչ կ'ըսէ Հանդիսարանին հե-
ղինակն աս նոր տեսութեան : Հան-
դիսարանին հեղինակը, հիմա Հայ-
աստանեայց Եջմիածնական եկեղեցւոյ
պատկար, աս նոր տեսութիւնը սիրով
ընդգրկելով իրեն կը սեպհականէ :
Ըստ այսմ՝ Հայաստանեայց եկեղե-
ցւոյ օծման հիւանդաց կամ Եօթնե-
րորդ խորհուրդն եկեղեցւոյ է աղօթքն
ի վերայ հիւանդաց, որ կը կատա-

րի՝ հիւանդաց վրայ յեւրոպէական (էջ 358).
անանկ՝ որ բուն խորհրդոյն նիւթը քա-
հանային ձեռք դնելն է (էջ 360—363).
իսկ կերպն՝ անշուշտ պիտի որ ըլլայ Տեա-
ռըն մերոյ Յիսուսի Քրիստոսի ամենա-
կարող անունը կարգալը (ժամագրքին)
« Փաշտեց՝ շատ » աղօթքն ըսելով
(էջ 364):

Ասանկ ձիթոյ օծումը Հայոց եկե-
ղեցւոյն վարդապետութեան մէջ՝ նախ
արարողութիւն ու ծէս մըն էր, ետքէն
վերջիչեալ սիւնհոգոսին ատենը խոր-
հրդոյն բուն ճշմարիտ եւ պատուիրեալ
նիւթն էր, անկէ ետքը դարձեալ արարող-
ութիւն ու ծէս եղաւ, անոր վրայ՝ նո-
րէն դարձաւ ի Քրիստոսէ դրուած ու
առաքեալներէն գործածուած ոյն խոր-
հրդոյն նիւթն եղաւ, բայց ոչ մի մի-
այն նիւթ:

Նիւթ մը՝ որն որ կաթուղիկէ եկե-
ղեցւոյ, աս խորհրդեան մէջ ի սկզբանէ
մինչեւ ցայսօր ունեցած ցկատարած
աշխարհի գործածութեան մէջ ունենա-
լու նիւթէն շատ հեռու է. Հայաստա-

Ներայց եկեղեցին ձիթոյ օծումն աս խորհրդեան նիւթը կը սեպէ Տաճկաստանի մէջ, ձեռք դնելն աս խորհրդեան նիւթը կը սեպէ Ռուսիոյ մէջ. ասոր ըստ ամենայնի ներհակ՝ Կաթուղիկէ եկեղեցին ամէն ատեն ու ամէն տեղ ձեռք դնելն աս խորհրդեան մէջ արարող-ութիւն կը սեպէ, օրհնեալ ձիթով օծելն աս խորհրդոյն (մերձաւոր եւ հեռաւոր) տէր-ւոյ կը սեպէ:

Առ ժամս անուով մխիթարուինք՝ որ վերոյիշեալ մայր եկեղեցւոյն քրիստոնէականները գոնէ փոքր քաջ լ'առած են Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ մի միայն ճշմարիտ վերջին օծման խորհրդոյն մօտենալու: Մինչուհի հիմա կերպ մը՝ առանց նիւթոյ կը սորվեցուէր, հիմա՝ ձեռք դնել մ'ալ կ'ընդունուի: Կը յուսանք թէ ատեն գոյ՝ որ աս ձեռքին գոնէ մէկ ծայրը կաթիլ մը օրհնեալ ձիթով թրջի:

Արդ՝ մինակ ըսպէի մը համար ենթադրենք՝ որ հաւանական ըլլայ նաեւ շատ հաւանական ըլլայ թէ առանց օրհնեալ

իւղոյ օծման կարենայ վաւեր վերջին օծման խորհուրդ. տրուիլ եւ առնուիլ. առ ենթադրութեան մէջ ալ կ'ըսեմ, քանի մը վերջին դործնական գիտողութիւններ կը մնան.

1. Էջմիածնական եկեղեցին իր քրիստոնէականներուն մէջ միաբարբառ կը վարդապետէ՝ թէ վերջին օծման խորհուրդը խափանած չէ, եւ թէ նոյնը կը մատակարարէ (դիչերժամու անուամբ) քանի անգամ որ հարկաւոր ըլլայ, բայց կը տեսնենք՝ որ գործադրութիւնը (praxis) վարդապետութեանը համաձայն չէ՝ թէ որ իրացընէ իբրեւ հիւանդաց խորհուրդ. նոյնը կը մատակարարէ, այնչափ ցանցաւ կը պատահի առ մատակարարութիւնը, որ մեր քրիստոնէական բարոյականին սկզբանց նայելով՝ հաւատացելոց այնչափ մեծ բարիքէ մը այնչափ ընդհանուր դոկումը չի կրնար առնոց ծանր մեղքերու ըլլալ՝ գոնէ պաշտօնէից նկատմամբ. Ուստի՝ թէ որ, Գիչերժամուն վերջին օծման վաւեր խորհուրդ ըլլալուն համազուած են Էջմիածնական Հովիւները, գործքերնին իրենց

համոզմանը շատ պարտական կը մնայ :

2 . Բայց իրօք ալ՝ Էջմիածնական եկեղեցւոյ վերջին օծում՝ սեպածը՝ քրիստոնէական բարոյականին սկզբանցը նայելով՝ անգործածելի է : Աս կերպ վերջին օծման մատակարարութիւնը վէճի տակ է , ուրեմն չի կրնար գործածուիլ , վասն զի բովանդակ քրիստոնէական բարոյականին մէջ միշտ պիտ'որ արեւէ սուկանսնը՝ թէ խորհրդոց մատակարարութեան մէջ՝ երբոր խնդիրը վաւեր կամ անվաւեր ըլլալու վրայ է , պաշտօնեայն ստուգիլ ծանր կը մեղանչէ՝ երբոր սպահովագոյն կողմը թող աւելով՝ միայն հաւանական կամ նաեւ հաւանականագոյն կողման հետեւի : Հաճարէ հացը , օրինակի սղագաւ , Հաղորդութեան խորհրդոյն համար վաւեր թէ անվաւերնիւթ է , խնդրոյ տակ է . բայց գործհաւանապէս որոշ եւ անտարակուսելի է՝ թէ ով որ հաճարէ հացով կը պատարագէ , ծանր կը մեղանչէ . եւ անով եղած պատարագին եւ հաղորդութեան վաւերութիւնը տարակուսական է :

Վարձեալ՝ նոյն Հաղորդութեան խորհրդոյն մէջ բաժակին սրբազործութեան ձեւին համար՝ ծանր աստուածութեան նմանք էական կը սեպեն՝ չէ թէ մինակ Սյս է աբի-ն իժ, հապա նաեւ Նորոյ առաքելի, որ վասն յեր հեղանի ի թառախի-ն մեղաց խօսքերը . հաւանական է եւ շատ հաւանական է՝ որ գոյախոխութեան համար առ վերջի խօսքերը հարկաւոր չեն . բայց որովհետեւ նախընթաց կարծիքն ապահովագոյն է, անոր համար գործնականին մէջ մինակ ան կ'արժէ, առնակ՝ որ եթէ առ վերջի կտորը մոռացմամբ զուրցուած չըլլայ, պէտք է թէ ութեամբ բաժակին ձեւը ամբողջ կըրկնել, ապա թէ ոչ թէ բաժակին գոյափոխութիւնը եւ թէ պատարագին վաւերականութիւնը տարակուսական է . Ուրիշ խորհրդոց վրայ ալ նոյնպիսի դէպքեր բարոյականին մէջ քիչ չեն :

Ի՞նչ պէտք ենք ըսել՝ երբոր Բուր ճիշտ տեսնայ թիւերէ վերջին օծման համար օրհնեալ իւրն իբրեւ մի միայն վաւերնիւթ հարկաւոր սեպած ատեն՝ Էջմիածնական

քահանայն անխառն շարունակէ կամ ա-
մենեւին առանց նիւթոյ եւ կամ իրեն հա-
ւանական երեւցած նիւթով մը (այս ինքն
ձեռն դնելով) Գիշերթամու աղօթքները
Ժանր հիւանդին վրայ պաշտօնելու՝ իբրեւ
ճշմարիտ վերջին օժման խորհուրդ :
Չէին կրնար Էջմիածնական քրիստոնէ-
ականները՝ քրիստոնէական բարոյակա-
նին հիմնական սկզբանց՝ տակէ տւելի
անհամաձայն վարդապետութիւն մը պա-
րունակել, ան սկզբանց՝ որոնք վերջա-
պէս առողջ մտաց վրայ հիմնուած են :

3. Էջմիածնական եկեղեցւոյ վերջին
օծումը բարոյականի սկզբանց համեմատ
գործածելի ըլլալու համար՝ օրհնեալ իւ-
ղէն զատ՝ ուրիշ փոփոխութեանց ալ
կարօտ է :

Լիովի իրաւունք ունին աս քրիստո-
նէականներն երբոր (որչափ որ մեր տե-
ղեկութիւնը կը հասնի) 1814էն սկսեալ
կըսեն թէ Գիշերթամու պաշտօնը Հայ-
աստանեայց եկեղեցւոյ վերջին օժման
պաշտօնն է : Այո, աս Գիշերթամու ինչ-
պէս որ հիմակ Հայաստանեայց Էջմի-

աժնական եկեղեցին իր Մաշտոցին մէջ
ունի (1857ին նոր տպագր. էջ 110-159)
վերջին օժման պաշտօն է՝ բայց աֆսէս-
ինչպէս ցուրտ դիակ մը մարդ է, կամ
ինչպէս գոհարը մէջէն պակսած տուփ
մը՝ դարձեալ գոհարի տուփ է :

Արեւելեանց վերջին օժում մասա-
կարարելու կերպը ճանչնալէն ետքը՝ ոչ
սք կրնայ վայրկեան մը ասոր վրայ տա-
րակուսիլ :

Եօթն քահանայք կու գան սուրա-
բար (բաւ արեւելեան ծիսի)՝ առ խոր-
հուրդը մատակարարելու, իրօք ալ Գի-
շերժամուն մէջ Եօթն անգամ կարդա-
լատ զատ Սաղմոսներէն ետքը՝ Ընթեր-
ցուած, Լցուրդ, Սւետարան, Քարող
եւ Սղօթք կայ : Լցուրդներն, Ընթեր-
ցուածներն եւ Սւետարանները չէ թէ
մինակ մեղաց թողութիւն եւ ծանր հի-
ւանդի բժշկութիւն կը նշանակեն (ինչ-
պէս որ նոյն Գիշերժամուն ընդհանուր
վերնագիրն ալ կը ծանուցանէ), հասկա-
միանգամայն օժման գործողութիւնն ալ
ստէպ կ'ականարկեն . օրինակի աղագաւ՝

Երբոր Լյուրդը կ'ըսէ. իբրեւ իւշ չի իջանէ .
 երբոր ընթերցուածը կ'ըսէ . Դո-
 օժո-ձիւն ունի՜ր առ ի սրբոյն . երբոր
 Աւետարանը կը պատմէ . Բերեալ շին
 Դ իւշոյ աշնո-ի օժ , կամ երբոր ուրիշ
 Աւետարան մ'ալ նոյն Գիշերժամուռն մէ-
 ջը կը պատմէ . օժանէին զբազմ-մ էի-
 անդս և Բժշիւնն զնոսա , եւ երբորդ մ'ալ
 կը պատմէ . Սաճարացի ոմն ճադո-յեալ պա-
 քայ զվերս նորա արեւալի վերայ յէն և Գինի :

Բայց որչափ որ ստոյգ է՝ թէ Գիշե-
 րաժամն՝ արեւելեան ձեւով վերջին օժ-
 ման խորհրդոյն պաշտօնն է , նոյնչափ ալ
 անտարակոյս է՝ որ աս Գիշերժամու կամ
 վերջին օժման պաշտօնն՝ անանկ ինչպէս
 որ այս օրուան օրս Էջմիածնական ե-
 կեղեցւոյ ձեռքը կը գտնուի , չէ թէ մի-
 այն նիւթոյն , հապանաւ յեին իւշանէ է-
 ական խանգարում կրած է , անանկ որ
 գործածական կամ վաւեր ըլլալու հա-
 մար՝ նաեւ ձեւը նորագութեան պէտք
 ունի :

Կ'ըսենք նորագոյն միայն . վասն զի
 բարեբախտութեամբ՝ աս Գիշերաժամն

ուրիշ բան չէ՝ բայց եթէ Յունաց վերջինօծման կամ Սուրբ Իւղոյն մինչեւ ցայսօր գործածած պաշտամանը՝ թարգմանութիւնը, սա տարբերութեամբ՝ որ հայերէնը յոյն բնագրին համառօտութիւնն է, յունական երգերուն տեղ՝ շարականներէն կոորներ եւ Ժամագրութէն վերջաբանական աղօթքներ, եւ ուրիշ մանր փոփոխութիւններ մտած են՝ որոնք իրին էութեանը չեն դաշիր։ Բայց դժբախտութեամբ կան անանկներ ալ՝ որ կը դաշին։ Օրինակի ազագաւ՝

Ա. Յոյն բնագրին առաջին ընթերցուածն է՝ ինչպէս բնական է, Յակոբայ Սուաքելոյն Ե. գլխէն Հմր. 10—20։ « Եղբարս, օրինալ առէր, մինչեւ յօգնականութիւն »։ Հայերէնը մինչեւ 15 հաւմարը թող կու տայ, վասն զի անոնց մէջ կը յանճեուի՝ որ երիցունք իւղով հիւանդն օծեն, եւ կըսկսի հայերէն թարգմանութեան ընթերցուածը 16։

* Αγιασματάριον μέγα, Մեծ ծխարան (Տպ. Ի վ. Ենեոտ. Ի Հեղենական տպարանի 1848։) Էջ 120-153։

համարէն, սեպելով՝ թէ աս համարին խօսքերը՝ մինակ աղօթքով վերջին օծման խորհուրդ տալու նպաստաւոր են :

Բ. Աղօթքին կամ աղօթքներուն մէջէն իւղոյն օրհնութեանը վերաբերեալ խօսքերը վերցուած եւ մնացած պատառուածքը տղեղ կերպով կարկտուած են : Ահաւասիկ աս աղօթքներէն երկու լաւջինները՝ օրինակի համար :

ՅՈՅՆ ԲՆԱԳԻՐԸ

ԱՂՕԹՔ

ՁՏԷՐ աղաչեսցուք

Տէր՝ որ ողորմութեամբ եւ գթութեամբ քով բռնկես զբեկմունս հոգւոյ եւ մարմնոյ մերոյ, դու Տէր «բէ» ղեւ ղոյ», զի որ օծանին նովաւ լինիցի նոցա ի բռնկութիւն եւ ի մերժումն ամենայն ցաւոյ, ախտից մարմնոյ եւ հոգւոյ եւ ամենայն չարի, զի եւ ի սին վառաւոր լիցի ամենասուրբ առնունք, Հօր եւ Որդւոյ եւ Հոգւոյն սրբոյ քյժմ եւ միշտ եւ յաւիտեանս յաւիտենից : (Յուն . Ծիս . էջ 127.)

ՀԱՅՆԵՆ ԳԻՇԵՐԱԺԱՄԸ

ԱՂՕԹՔ

Տէր՝ որ ողորմութեամբ քով բռնկես զբեկումն հոգւոյ եւ մարմնոյ մերոյ, Բւ

• ԺԸԼԷ՝ Ղափնայն խիստ եւ զհիւանդութիւնա
 • հոգւոյ եւ մարմնոյ (այս անուն) ծա-
 • ռայի քո . զի փառաւորեացի ամենասուրբ
 • անունքս . զի քո է ողորմիլ եւ կեցուցա-
 • նել , Աստուած մեր , եւ քեզ փառս մա-
 • տուցանեմք Հօր եւ Որդ . • (Հայ . Մաշտ . էջ
 117) :

Վերջին կտորը՝ • Զի քո է ողորմիլ •
 եւ այլն , յունարէն բնագորին հետեւեալ
 ընդարձակ աղօթքին վերջերէն առնուած
 հոս աւելցուած է : Դարձեալ՝ յունարէն
 բնագորին մէջ տա աղօթքը մինակ իւղն
 օրհնելու համար է , հայերէնին մէջ՝
 հիւանդին վրայ առնուած է :

ՅՈՅՆ ԲՆԱԳԻՐԸ

ԱՂՕԹՔ

ԶՏէր աղաչեսցուք

Անսկիզբն , անկատարած , սուրբդ Երբոյ՝
 որ զմիածին քո զՈրդիդ առաքեցեր բժշկել
 զամենայն ախտ եւ զամենայն հիւանդութիւն
 հոգւոց եւ մարմնոց մերոց , առաքեա զՀոգիդ
 քո սուրբ եւ սքե՛ւ զԷ՛ւ զԵ՛յս , եւ արա՛ ըզ
 նոյն ծառայի քում (այսմ անունն) ի կատար
 բեալ քառութիւն մեղաց իւրոց , ի ժառանգու-
 թիւն արքայութեան երկնից . զի քո է ողոր-
 մել եւ կեցուցանել զմեզ . Քրիստոս Աստուած
 մեր , եւ քեզ փառս ի վեր առաքեմք , Հօր

եւ Որդւոյ եւ Հոգւոյն սրբոյ , այժմ եւ միշտ
եւ յաւիտեանս յաւիտենից :

(Յէր այսորիկ առնո- երէցն է առբէ ի-
շոյն եւ օծանէ զհիւանդն .) Էջ 131 :

ՀԱՅՆԵՆ ԳԻՇԵՐԱԺԱՄԸ

ԱՂՕԹ-Բ

« Անսկիզբն Աստուած , սուրբդ սրբոյ ,
» որ զվիւածին քո Որդիդ առաքեցեր ըծշիկէ
» զամենայն ախոս Հոգւոց եւ մարմնոց մե-
» լոց , առաքեա զՀոգիդ քո սուրբ . եւ «Ը-
» բեա (զայս առն) Ժառայ քո . եւ ազատեա
» յամենայն մեղաց . զի ողորմած ես եւ
» զթած . եւ քեզ փառս մատուցանեմք ընդ
» Որդւոյ եւ ընդ սրբոյ Հոգւոյդ այժմ . . . »
(Էջ 127 :)

Միացածներն ալ ասոնց պէս :

Արդ՝ վերոյիշեալ երկու տեսակ փոխ-
խառնեանց առաջինը՝ (այսինքն՝ Առաքե-
լական ընթերցուածին դիտմամբ զեղ-
շումը) եկեղեցական վարդապետութեան
կը դպչի , երկրորդն ալ (այսինքն՝ իւղոյն
օրհնութեան խօսքերն աղօթքներուն մէ-
ջէն զեղչելը) խորհրդոյն վաւերութեանը
կը դպչի , որովհետեւ չէ թէ մինակ
իւն եւ օծանէ , հապա միանգումայն

Սակայն, ինչպէս գիտենք, առջի անգամ չէ՝ որ ձիթենեաց իւրը Հայոց եկեղեցական պաշտամանցը մէջ աս բախտը կ'ունենայ։ Վերը (էջ 150) չորս իրարու նման դէպք քովէ քով դրինք՝ հիմա հիւսիս-արեւմուտի մ'ալ սփռո՞ր աւելցնենք՝ ուր դարձեալ օրհնեալ Յէւը տեղի կուտայ։

Ինչպէս Արեւմտեան եկեղեցին Զատիկին (նաեւ Պենտեկոստէին) նախընթաց շաբաթ օր, ջուրը օրհնելով եւ վրան երախայից իւղն և միւրոն թափելով՝ նախնական սովորութեան յիշատակը կ'ընէ, որովհետեւ չափահաս երախայք արեւմտեան եկեղեցւոյ մէջ նոյն օրը կը մկրտուէին, նոյնպէս Արեւելեան եկեղեցին, որովհետեւ շատ տեղ Քրիստոսի Տեառն մերոյ Յայտնութեան կամ Մկրտութեան օրն ալ չափահաս երախաները կը մկրտէր,

զայս ի յածումն ոտից քոյոց հաւատացելոց, եւ խնդրեմք ի մարդասիրութենէ քումէ, առաքեա ի մեզ զնոյն Հոգի շնորհաց քոյ, որ եկեալ քնակեսցի ի մեզ եւ բժշկեսցէ զվէրս հոգւոց մերոց, եւ այլն։

Յայտնութեան օրը նոյն յիշատակը կ'ընէ
 Զօրհնէքով : Արդ՝ Հայոց եկեղեցին
 նոյնն ի սկզբանէ կը կատարէր ջուրն
 օրհնելով եւ ձէթ վրան թափելով : Բայց
 արդէն աս ձէթը՝ Զօրհնէքով մէկ-
 տեղ նոյն իսկ Խմաստասիրի ատենները
 բոլորովին խափանուելու վտանգի մէջ
 կը տեսնենք* :

Թէպէտ կանոնադրութեամբ կրցաւ
 Զօրհնէքը պահուիլ, բայց պարզ ձէթը
 դարձեալ սովորութեամբ տեղի տուաւ՝

* Յովհ. Իմաստ. էջ 12. « Նախնական
 սովորութիւն ի վաղնջուց հետէ նախահաւեալ
 եւ մինչեւ առ մեզ հասեալ, ի վերայ ջուրց
 զքսան եւ զութերորդն նուագելով յաւուրդ
 յայդմիկ սաղմոս — Զայն Տեառն ի վերայ
 ջուրց — օրհնէին զջուրն յէն աբխանելի ի նա,
 որ եւ այժմ ոչ է ամենեւին ի բաց խափանեալ,
 Թէպէտ եւ խանգարիչն Իսրայելի (սափանայ)
 տգօր եւ կնատ զօրեղութեամբն նկրտի խա-
 փանել » : — Յտքը՝ ԻԶ. Կանոնը կ'ըսէ.
 « Պարտ եւ արժան է յայտնութեանն աւուր՝
 կատարել զջրոյն օրհնութիւն ի վերայ ջուրց՝
 ձէթ արկանելով ի նա եւ աղօթս մատուցա-
 նելով : »

անոր տեղն առ անգամ միտման գալով :
բայց առ փոփոխութեամբ կորսուեցաւ
ան համեմատութիւնը՝ զորնոր ձեթն
առ արարողութեան մէջ երախայից ձի-
թոյն հետ ունէր :

Սակայն եթէ Զրօրհեաց խնդիրն
ըստ ինքեան ծանր չէ, ուրիշ մը կայ
որ նոյնչափ թեթեւ չէ, այս ինքն՝ երա-
խայից իւղոյն եւ երախայից օծման
խնդիրը, որն որ կրնայ շատ բացա-
յայտ ցուցնել՝ թէ որչափ դիւրաւ կը
միտէր Էջմիածնական կղերը՝ խորհրդա-
ւոր գործողութեանց մէջ պարզ ձեթ չգոր-
ծած ելու : Որովհետեւ, ինչպէս վերը (էջ
149) ակնարկեցինք՝ արդէն 8^{րդ} դարէն
յառաջ՝ կար Հայաստանի մէջ երախայից
ձեթ եւ օծում գործածելու եւ կամ նոյն
խակ երախայութեան կարգը կատարելու
զանցառութիւն : Բայց առ զանցառու-
թիւնն ընդհանուր չէր*, եւ կանոնադր-

* Յովհ. Խմաստ. « Տեոռնեմք առ այսո-
քիւք եւ զայս եւս, զի «մո՛ւ գառ ի մկրտու-
թիւնն գալ հանդերձելոյն՝ զհրաժարելոյն ի
սատատնայէ նոցա հարցմամբ ի վերայ ոչ բե-

բուժեամբ հաջեւն առնուեցաւ, սոս
ինքն՝ Ժ. եւ ԺԴ. կանոններով՝ որոնք
կը պատուիրեն երախայից ձէթ օրհնել
եւ 1. անով մկրտութենէն յառաջ երա-
խան օծել, եւ 2. աւազանին ջրոյն մէջ
նշնպէս մկրտութենէ յառաջ՝ երախայից
ձէթէն թափել: Ըստ արեւելեան ծիսի-
սի երախայից ձէթը (ինչպէս՝ հիւան-
դաց ձէթն ալ) քահանան ամէն անգա-
մուն զատ զատ կ'օրհնէ՝ երբ որ պէտք
կ'ըլլայ, եւ նոյն ժամայն կ'սպառէ: Ա-
սանկ՝ կանոնները, ասանկ՝ հին Հայաս-
տանեայց եկեղեցին*:

րեն զերդմունս, եւ զարբոյ երրորդութեանն
խոստովանութիւն, եւ ոչ յերեխայութեանն
նախկին մատուցանեն ձեռնադրութեամբ յօ-
ծումն այլ միայն առ մկրտութիւն աւազանին
վաղվաղեալ՝ ի ներքս արկանեն: (էջ 8.)

* Զովհ. Իմաստ. կանոն Ժ. «Պարտ եւ
արժան է զմկրտութեանն ձէթ՝ քահանային
օրհնել մի ըստ միոջէ ընդ (ի) մկրտելն, ըստ
բաւականի ժամուն պիտոյից, եւ նոյն ժա-
մայն առ մկրտեալսն (մկրտելիսն) մերձեցու-
ցանելով զօրհնեալն սպառել, . . . եւ մի-
այն 1. օծանել նովաւ զերախայսն եւ 2. զմը-

Բայց սյուսորուան Հայաստանեայց եկեղեցին, չենք դիտեր՝ երբ սկիզբ ընելով, բոլոր երախայից իւղն անհետ ըրած վերցուցած է, անանկ որ քահանայք ոչ երախայից ձէթ աւազանին մէջ կը հեղուն եւ ոչ ալ անկէ առաջ նոյն ձիթով երախան կ'օծեն: Թէպէտ երախայից ձիթոյն տեղ՝ աւազանին մէջ միւռոն կը թափեն եւ անով դարձեալ միւռոնք օրհնեալ ձէթին տեղն անցած կ'ըլլայ: Կալայն երախայից օծումը բոլորովին խափանուած է:

Կըրտեալսն (մկրտելիսն) ընդ (Է) մկրտելն յաւազանին, եւ յայլ խորհուրդ օծման մի իշխեսցէ մատուցանել զնա: — Դարձեալ՝ Կանոն ԺԴ. « Պարտ եւ արժան է զերախայիցն ձեռնադրութիւնն եւ զծոմն եւ զխոստովանելն առ դրունս մկրտարանին կառարել: եւ ապա տանել ի ներքս՝ ուր աւազանն է եւ մկրտել: » (էջ 26 — 27):

Յովհան Խմաստասէր. (էջ 8.) Էրեւ իրարու ետեւէն ըղալու օծում կը համրէ: « Երախայութեանն օծումն », 2. « Աւազանին օծումն », 3. « Զկնի մկրտութեան օծումն » (այս ինքն օծումն գրողմի): — Ասոնցմէ

Այսպէս երախայից օծումը՝ հիւանդաց օծման բախտակից եղած է, վասն զի երկուքին ալ նիւթը նոյն է :

Թէ որ Զրօրհնեաց ձիթոյն խափանումը մեծ նշանակութիւն մը չի կրնար ունենալ, թէ որ երախայից ձիթոյն եւ անոնց օծմանը զանցառութիւնը՝ որն որ թէ՛ Արեւմտեան եւ թէ՛ Արեւելեան եկեղեցւոյ, ինչպէս նաեւ հին Հայաստանեայց եկեղեցւոյ, ամէն ատենուան սովորութեանը բոլորական բարձումն է :

առջինը՝ այս ինքն երախային անձն օծելը կրնանք տեսնել Հայոց առջի անգամ երախայանալուն . տես Ագաթանգ . Տպ . 162 էջ 624 . « Իւղն օծութեան՝ զոր արկանէր Գրիգորիոս ի վերայ մարդկանն, շրջան առեալ ի մէջ գետոյն շուրջ մարդկաւն խաղայր : » — Իւլ օծութեան անունը դեռ Մաշտոցին մէջ մնացած է (էջ 26), որովհետեւ հին լեզուաւ (ինչպէս Ասորւոց քով ալ) այսպէս կ'անուանուի երախայից իւղը : Սարգիս վարդապետ (երկոտասաներորդ դարուն) նոյնը կ'անուանէ « Իւլ օծութեան երախայից » զորն որ Ներսէս Լամբրոնացի նոյն դարուն մէջ կը ցուցընէ դեռ ի գործածութեան (Մեկն . Պատարագի) :

մկրտութեան խորհուրդն անվաւեր չ'ընեն, հիւանդաց օծման բարձումը՝ հիւանդաց խորհուրդն անվաւեր կ'ընէ :

Էջմիածնական Մաշտոցին տպագրութեանցը (ինչպէս Ա. սղերտամ տպուածին մէջ) եւ Մայր Մաշտոցին մէջ երախայից իւղոյն գործածութիւնը չկայ ալ նէ՝ գոնէ երախայից իւղ օրհնելու աղօթքն ու քարոզը դեռ անարատ կեցած են, բայց նոր Մաշտոցին մէջ երկուքն ալ փոփոխութիւն կրած են :

Իսկ ան վերջին ապաւէնը՝ որուն կը դիմեն Էջմիածնի Աթոռոյն քրիստոնէականները, այս ինքն իւղով օծման տեղ ձեռաց դրութիւնն աս խորհրդոյս հաւասարազօր նիւթ ցուցնելով, չէ թէ մինակ սուրբ Գրոց, աւանդութեան եւ եկեղեցական վարդապետութեան մէջ տեղի չունի, հապա եւ ոչ Գիշերթամուն մէջ անանկ անօջախ կերպով ձեռք դնել մը նշանակուած կայ, այլ մինակ Աւետարան դնել հիւանդին գլուխը (տես Մաշտոց էջ 156) : Յունաց քով աւագերէցը նոյնպէս աւետարանը

կը դնէ, եւ (կաթուղիկեայ յունածէս քահանան) միանգամայն բթամատը գլուխը դպցուցած աղօթելու ստոնն կ'ըսէ. « Ոչ դնեմ ես զմեզաւոր ձեռն իմ ի վերայ գլխոյ սորա, այլ դու գբո՛ ձեռնն զկարողն եւ զգօրաւոր՝ որ ի սուրբ աւետարանիս յայսմիկ է, ձգեա ի վերայ գլխոյ ծառայի քո » եւայլն :

Նոյն իսկ Էջմիածնական քահանայք՝ որոնք մեր օրերը սկսած են նաեւ աւետարանագրութիւնը զանց առնել՝ հիւանդը եւ շրջակաները չխրաուցանելու համար, ասով յայտնի կ'ընեն՝ թէ լրջաբար չի խօսուիր երբոր կ'ըսուի՝ թէ ձեռնագրութիւնը վերջին օժման խորհրդոյն նիւթն է :

Եւ կնքենք խօսքերնիս, վերջապէս աախորհրդածելով՝ թէ չկայ անանկ կէտ մը՝ որուն մէջ նոր Հայաստանեայց եկեղեցւոյն գործածութիւնն այնչափ ուղղակի հին Հայաստանեայց եկեղեցւոյն վարդապետութեանն անհամաձայն, չէոյ կէտ մը՝ որուն մէջ այնչափ ուղղակի իր կանոնագիրքն իր Մաշտոցին եւ

Մաշտոցն ալ՝ ըստ մասին Պաշտօնէից
գործքին հակառակ ըլլայ, որչափ առանց
օժման՝ վերջին օժման խորհուրդ մը :

Այն ընդհանուր նորոգութեան՝ որն
որ ասոր եւ նմաններուն համար ութե-
րորդ դարուն կատարուեցաւ, այս օր-
ուան օրս նորէն կարօտութիւն կայ :

Մօտ ատեններս՝ Հոգեւոր ժողովոյ
հաւանութեամբն ելած հրատարակու-
թիւն մը՝ վերջին օժման խորհուրդը՝ Վե-
լին Խորհուրդ տալիս կ'անուանէ, ուզե-
լով՝ որ անունը գործքին համաձայնի. կը
յուսանք՝ որ կը լուսըննայ նաեւ այն
մեծ օրը՝ որ չէ թէ այսպէս անունը
գործքին, հապա գործքը անուանմա-
բանի եւ վերջին խորհուրդը վերջա-
պէս ըլլայ « Խորհուրդ աղօթից եւ
ղոյ » — Εὐχέλαιον — :

ՏԵԳԵԿՈՒԹԻՒՆ

Աս խորհրդոյս, ինչպէս տիեզերական
ժողովները կ'ըսեն, թէ՛ նիւթը, թէ՛ ձեւն եւ
թէ՛ պաշտօնեայն որոշ են Առաքելոյն խօսքին
մէջ, քայց ձեւը միայն ըստ գոյացութեան որոշ է .

* Քրիստոսի եկեղեցին եւ աճոր հակառա-
կորդները . էջ 23 :

այս ինքն՝ թէ նիւթը մինակ (օրհնեալ) ձէլէ, ձեւը՝ (ըստ ընդհանրագոյն գործածութեան) աղօթք, եւ սլաշտօնեայն՝ երէց (այս ինքն՝ մինակ եպիսկոպոս եւ քահանայ) : Մնացածը Առաքելոյն խօսքէն որոշուած չէ, եւ Արեւմտեան եւ Արեւելեան եկեղեցւոյ սովորութիւնը կը տարբերի :

1. Նիւթոյն՝ այս ինքն իւղոյն օրհնութեան կողմանէ : - Արեւմտեան եկեղեցւոյ մէջ ճիշդ եպիսկոպոսը տարւէ տարի Աւագ Հինգշաբթի օրը Հիւանդաց իւղը կ'օրհնէ, որ երկրորդ տարին՝ ալ չի գործածուիր, անանկ՝ որ եթէ Արեւմտեան ծիսի քահանայ մը իրմէ օրհնուած իւղով աս խորհուրդը տայ, պէտք չէ՝ որ վաւերաբար խորհուրդ տրուած բռնուի : Բայց ասոր հակառակ՝ Արեւելեան ծիսին մէջ կրնան նաեւ քահանայք այս օրհնութիւնը կատարել . բայց շտաբին անգամ մը չէ, հապա ամէն անգամուն զատ զատ՝ երբոր գործածութիւնը պէտք կ'ըլլայ : Ասանկ Յունաց քով, ասանկ երբեմն նաեւ Հայոց մէջ : Իբրեւ օրինաւոր հաստատած են աս սովորութիւնը՝ կղեմէս Բ. եւ Բենեդիկտոս ԺԴ . իրենց Սահմանադրութիւններուն մէջ :

2. Կերպին այս ինքն աղօթքին ձեւին կողմանէ : — Արեւմտեան եւ Արեւելեան

եկեղեցիներն ի սկզբանէ մի եւ նոյն ուրոյ աղօթքի ձեւն ունեցած չեն, բայց ամենուն իմաստն ալ նոյն է, եւ Հռոմէական եկեղեցին իր ձեւէն ուրիշ ձեւ ալ գործածելու ազատութիւն թողուցած է, երբոր նոյնը հնութիւնն աւանդած է եւ բացայայտ կամ լռելեայն ճանչցուած, առաքելական Պահէն՝ թէ կրնայ խորհրդեան գործքը նշանակել:

Հոյոց Գիշերթամուն մէջ ունեցած ձեւը Յունաց ձեւն է, թէ որ ինչպէս ըսինք, բնագրին համեմատ ձգուի:

3. Պաշտօնէից թուոյն կողմանէ: — Արեւմտեան եկեղեցւոյ սովորութիւնն է՝ որ մինակ մէկ քահանայ կամ եպիսկոպոս ասխորհուրդը մատակարարէ, իսկ Արեւելեան եկեղեցւոյ մէջ՝ բազմաթիւ (ըստ կարգի՝ եօթը) քահանայք մէկտեղ նոյն խորհրդոյն սպասաւորեն, միայն թէ մի եւ նոյն քահանան թէ պէտք է օծել եւ թէ կերպը զրուցել (Բենեդ. ԺԴ. Թեմ. սիւն 4. Ը. ԳԼ. 4): Բայց (ինչպէս հիմակ ալ Յոյնք կ'ընեն) նաեւ հինգ կամ երեք, երբեմն նաեւ մինակ մէկ քահանայ կրնայ մատակարարել. վասն զի մէկ քահանայ մըն ալ բաւական է յանուն ըովանդակ եկեղեցւոյ գործելու: Հայոց հին սովորութիւնն ալ չէր կրնար ասկից տարբեր ըլլալ: Արդէն Գիշերթամուն մէջ կը տեսնենք՝ բազմաթիւ եւ անզոյգ թուով երի-

ցունքը՝ երբ որ (էջ 156) կ'ըսէ . Յայտնա՛հայտն է
 Կապանայի խաւով յաջիկ հիւանդին , եւ ինքն է յայտն , եւ
 Կապանայի խաւով ինքն ինքն ինքն է ինքն , Կապանայի
 Կապանայի : Բայց իմաստասիրի ժողովոյն ԺԱ. Կա-
 նոնը՝ զորն որ արդէն վերը յիշեցինք , կ'են-
 թադրէ՝ թէ միայն մէկ քահանայ մ'ալ կրնայ
 աս խորհուրդը մատակարարել :

4. Օծուելու անդամներուն կողմանէ : — Ա-
 րեւմտեան եկեղեցին , ինչպէս վերը տեսանք ,
 տեսանելիքը , լսելիքը եւայլն կ'օծէ : Արեւել-
 եանք (գոնէ Յոյնք) կ'օծեն . հիւանդին ճակա-
 տը , ծնօտը , երկու այտերը . ետքէն՝ կուրծ-
 քը . ետքէն ալ՝ երկու ձեռքը . եւ վերջապէս
 ոտուրները : (Արկուդ . Գիրք Ե . ԳԼ . 7)

Անշուշտ աս էր նաեւ Հայոց սովորու-
 թիւնը , երբոր դեռ աս խորհուրդը կը գործ-
 ածէին . Ուստի Կ-Պոլսոյ 1858ին քրիստոնէա-
 կանին նշանակած անդամներուն օծումը Ա-
 րեւմտեան ծիսին կը վերաբերի : Հիմակուան
 Յոյները , գոնէ մայրաքաղաքի մէջ , ոտու-
 րները զանց կ'առնեն , իսկ ձեռուրներուն թէ՛
 մէջը եւ թէ՛ վրան խաչաձեւ կ'օծեն : Իսկ
 Աւագ հինգ քաղաքի օրը՝ թէ՛ կուրծքին եւ թէ՛
 ոտուրներուն օծումը զանց կ'առնէ եպիսկո-
 պոսը կամ քահանան :

Գ Լ Ո Ւ Խ Ե .

ՊԱՏԱՐԱԳԻ ԲԱԺԱԿԻՆ ՄԷՁ ԳԻՆԻՈՅՆ ՀԵՏ
ՋՈՒՐ ԽԱՌՆԵԼ ՀԱՐԿ Ե ԹԷ ՁԷ :

1 .

Կաթողիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնը :

Անտարակոյս շատերը, գուցէ երկու բանակէն ալ, աս մեր վերնագրին կը զտրմանան ու կ'ըսեն. ինչպէս ասանկ թեթեւ նիւթ մը ծանր խնդիրներու կարգ կ'անցնի, անանկ նիւթ մը՝ զորն որ կրնայ Հռովմէական եկեղեցին ազատ թողուլ, թէ որ միայն ուզէ :

Ճիշդ աս պատրանքն է խնդրոյս մի միայն դժուարութիւնը :

Եւնայ թեթեւ կամ փոքր ըլլալ ան բանը՝ զորն որ եկեղեցւոյ դատումը, անոր անընդհատ եւ ընդհանրական գործողութիւնն ու տիեզերական սիւնհոգոսներն ի Հոգւոյն սրբոյ ուսեալ՝ որն որ իմաստութեան, հանճարոյ եւ խոր-

հըրդոյ հոգի է (Ժող. Տրիդ. Նիստ ԻԱ.)
ծանր եւ մեծ կը սեպեն :

Կաթուղիկէ եկեղեցին կրկին պատ-
ճառաւ պատարագի բաժակին վրայ խո-
սելու եւ պատուիրելու առիթ ունեցաւ :

Նախ երբոր անոնց դէմ միայն գործք
ունեցաւ որոնք Դնալ Նիւ կը կարծէին
նոր օրինաց պատարագը կատարել :
Այսպէս՝ Երիտնացիք, Ժուժկալները
եւ Զրամատոյցները (Hydroparastates),
կամ Զրաւորները (Aquarii):*

Եւրքէն՝ անոնց հետ գործք ունեցաւ՝
որոնք պատարագի բաժակը Դնալ Գին-
նալ կը մատուցանէին : Ասանկ Միարը-
նակ Ասորւոց մէկ մասը մինակ վեցե-
րորդ դարէն՝ որոշ ատեն մը : — Հայք
մինչեւ ցայսօր : — Վերջապէս բողոքա-
կանք վեշտասաներորդ դարէն :

Անատապիոս Անայեցի Անտիոքայ Ա-
սորւոց գլխաւոր քաղքին Պատրիարքը (յամէ

* Ասոնց դէմ գրեցին Կիպրիանոս, Բար-
սեղ, Ոսկերերան (Մեկնութիւն Մատթ.
Ճառ 84. ուր ասոնց աղանդը լոյս տես-
կանուանէ), Ոգոստինոս Եւրոյլք :

361) իրեն Առաջնորդ անուանուած գիրքին մէջ, իբրեւ ժամանակակից կը վկայէ թէ կան Միաբնակ Ասորիք՝ որոնք իր ատենները «անխառն կամ անապակ գինի առանց ջրոյ կը մատուցանեն, որպէս զի ասով ցուցնեն թէ զՔրիստոս մերկաբար եւ պարզապէս աստուածութիւն կը դաւանին» : Նոյնը կը հաստատեն Դեմետրիոս Կիւզիկենացի եւ Նիկեփորոս (Պատմ. Գիրք ԺԼ. ԳԼ 55) :

Միաբնակ Ասորւոց կամ Յակոբիտեանց ուրիշ մէկ մասը ուրիշ կերպով՝ այս ինքն իրենց ջուր խառնելու նախնական սովորութեան չդպչելով՝ մի եւ նոյն մոլորութիւնը դաւանելու հնարքը գտան : Ասոնց շխանդարուած պատարագամատոյցներէն մէկը ասանկ է . «Կառնոս «իէհն» է՝ Զբաժակ փրկութեան ընկալայց եւ այլն, է- գիւնի քննէ-ւէլ է՝ Զ- Գինիս այս նշանակ է արեան որ եւ ի կողէ Որդւոյ քոյ Յիսուսի Քրիստոսի Տեառն մերոյ եւ այլն : Կը Խառնէ իւր ջուր Գինոյի մէջ Ընկալէ Զ- Խառնեմ զսա իբրեւ օրինակ ջրոյն՝ որ եւ ի կողէն Յիսուսի Քրիստոսի » : — Այսպէս իրենց մոլորութեամբը չի խառնդարուած պատարագամատոյցը : Բայց ուրիշ մը՝ որն որ իրենց մոլորութեանը համեմատ շինուած է, կ'ըսէ . «Քահանան գիւնի է- Զ- Զ- Բաժակի մէջ Խառնէւէլ է՝ Զ- Միացո Տէր զջուրս

գայս ընդ գինւոյս ընդ այսմիկ , որպէս միացաւ ապտուածութիւն քո ընդ մարգկութեան , խաւքեր՝ որոնք կրնան Յակորիտեանց մօլորութիւնը նշանակել (Տես . ԼԸ Պրէօն Ճառ . Եօդ . 1)

Լութեր՝ որն որ նոր պատարագի ձեւ մը գրեց , դեռ չեմ որոշած , ըսաւ՝ թէ արդեօք գինւոյն ջուր պէտք է խառնել թէ չէ . բայց աւելի վերջնոյն հակեալ եմ , կ'ըսէր . աւնոր համար թող իւրաքանչիւր ոք այնպէս ընէ՝ ինչպէս կ'ուզէ . Իսկ Հենրիկոս Ը-ին դէմ գրած գրքին մէջ ջուր խառնելը՝ հարգուի . Ի գիտէ՝ կ'անուանէ :

Իրեն հետեւողները , ինչպէս նաեւ Կալուին եւ իրենները , առ ազատութիւնը գործածեցին՝ իրենց Ընթրիքն առանց ջրոյ խառնման կատարելով :

Անգղիացւոց Եդուարդ Զ-ին ատեն 1548ին շինուած բողոքական պատարագամատոյցը ջրոյ խառնումը կը հրամայէր՝ չուզելով հին սովորութիւնն աւրել : Բայց որովհետեւ առիկա Լութերականաց եւ Կալուինականաց ճաշակին համաձայն չէր , վերջապէս 1552 ին խորհրդարանն ուրիշ պատարագամատոյց մը հրատարակեց՝ որուն մէջ ջրոյ յիշատակութիւն չկայ . բայց արգելք ալ չկայ : (Տես ԼԸ Պրէօն , Պատարագամատոյցք .)

Հիմակուան Բողոքականք՝ թէպէտ գործ-

քերին փոխած չեն, բայց ըստ մեծի մասին ընդունած են՝ թէ՛ Քրիստոս Տէրն մեր Ընթրեաց վրայ բաժակը ջրով բարեխառնած է :

Բայց Հայոց Էջմիածնական եկեղեցին առ նիւթիս մէջ թէ՛ ան Ասորիներէն եւ թէ՛ առ Բողոքականներէն փորձարարի պարագաներով՝ որոնք՝ խընդրոյն էութիւնը չեն փոխեր :

Այս ինքն հիմնական Հայք՝ չէ թէ ան ատենուան Ասորիներուն պէս՝ զինքն բաժակին մէջ անոր համար առանց ջրոյ կը թողուն՝ որպէս զի Քրիստոսի Տեառն մերոյ մի միայն (աստուածային) բնութեան մոլար դաւանութիւնը հաստատեն, եւ ոչ ալ բողոքականներուն պէս անոր համար զինուոյն ջուր չեն խառներ, վասն զի անանկ կը պնդեն՝ թէ Քրիստոս Տէրն մեր չխառնեց : Հապա մինակ անոր համար՝ որ Գրիգոր Լուսաւորչէն ասանկ իրենց աւանդուած կը սեպեն :

Բայց՝ ինչպէս յայտնի է, երեքն ալ առ էական կէտին վրայ իրարու կը միաբանին՝ թէ պատարագի կամ ընթրեաց

բաժակին մէջ՝ գինւոյն ջուր խառնել
հարկ չէ . կամ թէ առանց ջրոյ մինակ գի-
նւով մատուցուած բաժակն օրինաւոր է :

Արդ՝ ասոր հակառակ Վաթուղիկէ
եկեղեցւոյ ամէն ատեն եւ ամէն տեղ
սորվեցուցած , պատուիրած եւ դործա-
ծած պատարագի բաժակը կամ Տէրու-
նական բաժակն ոչ մինակ գինի եւ ոչ
մինակ ջուր է , հապա գինի եւ ջուր մի-
անգամայն :

Վաթուղիկէ եկեղեցին չ'ըսեր որ ա-
ռանց ջրոյ բաժակն անշաւ-եր է . բայց
աս կ'ըսէ՝ թէ առանց ջրոյ բաժակն ազ-
օրինաւոր է , եւ թէ աս քիչ մը ջրոյ վանց-
առութիւնն առանց ծանր մեղաց չ'ըլլար :
Վաթուղիկէ եկեղեցին չ'որոշեր՝ թէ աս
պատուէրը՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ
աստուածային պատուէրն է . բայց որոշ կ'ը-
սէ՝ թէ եկեղեցին նոյնը կը պատուիրէ .
եւ որովհետեւ եկեղեցին՝ Քրիստոսի
Տեառն մերոյ Հոգւովը կը պատուիրէ ,
անոր եղած դիմադարձութիւնը վերջա-
պէս աստուածային հրամանի մը՝ դիմա-
դարձութիւն է : Առնականէ խօսք մը

կ'ըլլայ՝ եթէ բառի՝ որ ամիկա հաւատաց մաս չէ : Այո՝ 1. հաւատոյ մաս է՝ որ եկեղեցին չէ թէ մինակ կրնայ ու պէտք է որոշել՝ ինչ որ մտար է, հապա նաեւ կրնայ եւ պէտք է որոշել ինչ որ մեզ է կամ Աստուծոյ անհաճոյ է. 2. հաւատոյ մաս է միանգամայն՝ որ իշխանութիւն ունի առ իր օրոշածը ծանր կերպով հրամայելու եւ ամենայն քրիստոնեայ ծանր կերպով պարտականութիւն ունի հնազանդելու : Այսպէս ինչ է եկեղեցին, գլխաւոր մայրը, իր նշանակումը չ'ուզեր անօր մերձեցնել՝ որն օր մինակ կ'ըլտէ թէ Քրիստոս Տէրն մեր առանց ջրոյ բաժակ օրհնեց. բայց ո՞վ կրնայ առանց մեծ յանդգնութեան՝ ուստի եւ մեզքի, նոյնը հաստատել, երբ օր տիեզերական ժողովք՝ աւանդութիւնը յառաջ բերելով կ'ըսեն՝ թէ սասանկ կը հաւատացուի՝ որ 1. Քրիստոս Տէրն մեր լ'նթերաց բաժակը ջրով խառնեց. եւ 2. բովանդակ է. եկեղեցին իրեն խանձարուրդէն նոյնպէս բխաւ. եւ թէ 3. անպատեհ բան, է. որ երկիր մը կամ ժողովուրդ մը, որ եւ ի-

դէ : աս կանոնէն խոտորի . (Ժող . Փլոր .
և Ժող . Տրիդ . :)

Առ աւանդութեան կանոնն էր՝ զորն
որ Հայաստանեայց եկեղեցւոյն առջեւը
դրաւ Սևաքեւական Աթոռը՝ երբ որ աս
եկեղեցւոյն ներքին վիճակը ճանչնալու
միտաւ :

Իսկոր Լիլիկիոյ թագաւորութեան աս-
տնն՝ մեր կաթողիկոսաց թղթակցաւ-
թեան երկայն շղթային մէջ չյոգնեցաւ
պահանջելէն՝ որ աս զանցառութիւնը
վերջ մը առնու . ի Սրբոց Հարց , վաւե-
րական մասնական ժողովներէ եւ կոնս-
նական իրաւանց հեղինակութենէ եկե-
ղեցական աւանդութիւնն առջեւնին
դնելով :

Ետքէն՝ երբոր ալ Ռուբինեան աթո-
ռը կործանած էր , Փլորենտեան ժողո-
վոյն ատեն՝ Հայոց պատգամաւորներուն
առջեւ առանձին բանակցութեամբ բո-
լոր խնդիրն ի հանդիսի անցաւ , եւ վեր-
ջապէս 1439 , Նոյ . 22ին նիստին մէջ ,
վերոյիշեալ պատգամաւորները իրենց
եւ իրենց ամենապատիւ Հայրապետին

եւ բոլոր Հայոց անուամբը՝ ընդունած
եւ տուած դաւանութեան մէջ ըսին .
• Սեղանոյ պատարագին մէջ՝ երբոր բա-
ժակը կը մատուցուի՝ պէտք է դինւոյն
հետ քիչ մը ջուր խառնել . որն որ նոյն
տարւոյն Գեկտ . 10ին , հաւանութեամբ
Փյոթենտեան տիեզերական սիւնհոգո-
տին , տրուած Հայոց հրահանգին մէջ իբրեւ
հրաման եւ սահման կրկնուած է :

Ապէհ հարիւր տալի մ' ետքն է՝ որ թէ՛
առ հրահանգին եւ թէ՛ կանոնական իրա-
ւանց մէջ գտնուած հրամանն ակնաբ-
կելով՝ յիշեցուց Տրիդենտեան տիեզե-
րական սիւնհոգոտը՝ թէ եկեղեցին քա-
հանայից կը պատուիրէ որ առ քիչ մը
ջուրը բաժակին մէջ խառնեն :

Որովհետեւ միշտ Էջմիածնական ե-
կեղեցւոյ Առաքելական աթոռոյն հետ
հաշտուելու յոյսերն ատեն ատեն վուչի
պէս վառելով իսպլած անցած են ,
դերջին տիեզերական սիւնհոգոտէն հա-
րիւր տալի մ' ալ ետքը , ասանկ հաշտու-
թիւն մը դիւրացընելու մոգը կը հար-
ցուի Հռոմ՝ թէ արդեօք կրնայ ներուիլ

որ Հայոց եկեղեցին առ բանիս մէջ իր սովորութիւնը պահէ : Առաքելական աթոռը՝ որուն առջեւ հոգւոց փրկութեան վեր բան չկայ, չկրցաւ ուրիշ կերպ պատասխան տալ՝ բայց եթէ ժխտական, երբոր 1635ին Յունուարի 30ին վրձաւով Սրբազան Ժողովը պատասխան գրեց՝ քանի ժ' ուրիշ պատճառներուն վրայ սա ալ աւելցնելով թէ՝ Հայք միշտ Առաքելական գահէն խնդրեցին՝ որ առանկ սովորութիւն մը իրենց թոյլ տրուի, բայց նոյնն իրենց միշտ զլացուեցաւ : Վասն զի Գլխորդ է. ինչպէս որ իրեն թղթերուն Ներորդ գրքին մէջ կը տեսնուի, Աղեքսանդր Գ. , Կալիքստոս Գ. , Եւդենիոս Գ. վերոյիշեալ Փլորենտին ժողովոյն մէջ, Յովհաննէս ԻԲ. , Բենեդիկտոս ԺԱ. եւ վերջապէս Պաւլոս Է. իրեն առ Մեղիսեդեկ պատգիարք՝ որն որ Կաթողիկոս կ'ըսուի, գրած թուղթին մէջ, բացայայտ ըսած են՝ որ առանկ սովորութիւն մը թոյլ չեն ի տար :

Ասկէ դարձեալ դար մը ետքն էր՝ երբ

որ նորէն միաբանութեան խօսքեր կ'ըլլային Էջմիածնի Կարապետ Կաթողիկոսին ատենը, Հռոմ՝ հարկաւոր պայմաններուն վրայ հարցուելով՝ 1727ին Օգոստոսի 30ին Հ. Տ. սրբազան Ժողովոյն կողմանէ Կոստանդինուպոլսոյ պատրիարքական Փոխանորդին եկած հրահանգին մէջ երեք պայմաններուն երկրորդը կը պահանջէ Կաթողիկոսէն՝ որ «Սրբագործութենէն յառաջ բաժակին մէջ գինւոյն հետ ջուր դնել տայ»:

Ո՛վ կրնայ աս պահանջման մէջ առողջօքի խստութիւն մը կամ զամէնքն իրեն նմանցընելու մարդկային նպատակ մը տեսնել: Աս ջուր խառնելու սովորութիւնը՝ երբեք Հռովմէական կամ Սրբեմտեան եկեղեցւոյ անանկ յատուկ եղած չէ՝ որ մէկախոնք չունենային, եւ ոչ ալ Սրբեկեան եկեղեցիք Սրբեմտեան եկեղեցիներէն սորվեցան. անոր համար Առաքելական Աթոռն առջինը չեղաւ անջուր բաժակին զեղծմանը դէմ՝ ձայնը բարձրացընելու:

Արդէն անկէ հինգ դար առաջ Հայոց

դժացի քրիստոնեաները, Յոյնք եւ Ասորիք կանխեցին աս սովորութեան դէմ բողոքելու՝ 692ին Տրուղեան կամ Հինգվեցեան ժողովէն սկսելով։ Աս ժողովոյն 32երորդ կանոնը մասնաւորապէս Հայաստանի մէջ տեսնուած աւ զեղծման դէմ է։

Թէ՛ Յոյնք՝ որոնք ան ատեն դեռ Արեւմտեան եկեղեցւոյ հետ միութեան մէջ էին, եւ թէ՛ Ասորիք արիշ բան չունէին առ խնդրոյս մէջ ընելու, բայց եւ թէ ան բազմաթիւ եկեղեցիներուն աւ վարութեանը նայիլ՝ զորոնք այլ եւ այլ առարեալք սկսեալ յերեսադէմէ՝ Արեւելից այլ եւ այլ կէտերուն վրայ հիմնած էին։

Արդ՝ թող տալով ինչ որ Տրուղեան ժողովէն՝ այս ինքն եօթներորդ դարէն ետքը եկեղեցական աւանդութեան վրէպները խօսած են, մինակ աւ ժողովէն, այս ինքն առջի անգամ Հայոց սովորութեան դէմ հրապարակական բողոք ըլլալէն առաջ տրուած վկայութեանց դիտելը դիտելու ըլլանք, չենք կրնար չը-

տեսնել՝ որ ասոնք հարկաւ ընդհանուր
առաքելական աւանդութեան կէտէն
ամէն կողմ ճառագայթած են :

Պտըտինք հին եկեղեցիները :

Ս. Յուստինոս վկային՝ առ Ս. նտոնինոս
Պիոս կայսր եւ անոր որդեգիր Մարկոս
Ս. Լրեղիոս եւ Ղուկիոս Վերոս՝ քրիս-
տոնէից համար (140-145ին) գրած Զա-
տագովութեան թուղթին մէջ առաջին
վաւերական Պատարագամատուցի ծրա-
գիրն ունինք . « Մենք՝ կ'ըսէ սուրբ Վը-
կայն, զայն անձը՝ որնոր իր հաւատքը վը-
կայեց եւ մեր վարդապետութեան հա-
ւանութիւն տուաւ՝ աս կերպով լուանա-
լէն (մկրտելէն) ետքը անոնց քովը կը
բերենք՝ որոնք Եղբարք կ'ըսուին , հոն՝
ուր որ ասոնք ժողովուած են հասարա-
կաց աղօթքներ ընելու ի բոլոր սրտէ
թէ՛ մեղի եւ թէ՛ ան անձին համար՝ որն
որ լուսաւորուած (մկրտուած) է , եւ
թէ՛ ամենուն համար ընդհանուր, որպէս
զի ճշմարտութեան ծանօթութիւն ստա-
նալէն ետքը՝ սա շնորհքին արժանի ըլ-
լանք՝ որ գործքով ուղիղ վարք ունեցող

եւ պատուիրանապահ գտնուինք եւ անով յաւիտենական կենաց հասնինք : ,

“ Երբ որ աղօթելէ կը դադրինք , իրար համբուրիւ կ'ողջունենք : Ետքը դահերէց նստողին (այսինքն եպիսկոպոսին կամ երիցուն) առջեւը կը բերուի հաց եւ բաժակ ջրոյ և գինոյ (Ποτήριον ὕδατος καὶ οἵνου) : Գահերէցը զասոնք ընդունելով՝ օրհնութիւն եւ փառք կու տայ ամենեցունց Հօրը՝ Որդւոյ եւ Հոգւոյն Սրբոյ անուամբը : Եւ գոհութիւնը կը կատարէ երկայն աղօթելով աս ընդունած պարգեւներուն վրայ : Երբ որ աղօթքն ու գոհութիւնը կը լրինցընէ , բոլոր ժողովուրդը կը գոչէ . Սմէն : Իսկ Սմէն՝ երբայեցերէն կը նշանակէ Եղիցի : ,

“ Իսկ երբոր գահերէցն աղօթքը լմընցուցած կ'ըլլայ եւ բոլոր ժողովուրդն ալ անոր ձայնակից եղած , անոնք ուրոնք որ մեր քովը Սարկաւազ կ'ըսուին , ներկայ եղողներէն ամէն մէկուն կու տան որ հաղորդուին՝ վրան գոհութիւնը կատարուած հացէն ու գինիէն և ջուրէն

եւ հոն չեղողներուն ալ կը տանին : . . .

Սնանկ սորված ենք՝ որ ան կերակու-
որ՝ որուն վրայ գոհացուեցաւ իրեն (Յի-
սուսի Քրիստոսի) խօսքերը պարունա-
կող աղօթքով մը, որով միանգամայն
մեր արիւնն ու մարմինը կը սնանկ փոխ-
արկութեամբ, ան մարմնացեալ Յիսու-
սին թէ՛ մարմինն ու թէ՛ արիւնն է . վա-
որն զի առաքեալներն իրենց յիշատա-
կարաններուն մէջ որոնք Աւետարան կ'ը-
սուին, աւանդեցին թէ Յիսուս իրենց
սնանկ պատուիրած է . այս ինքն՝ հացն
առնելով գոհացած եւ լրացած է . Աս ըրէք
իմ յիշատակիս համար . Այ է իմ մարմի-
նըս . նոյնպէս բաժակն առնելով ու գո-
հանալով ըսած է . Աս է իմ արիւնն :
Բայց չար դեւերն ալ նոյնը նմանցընե-
լով սորվեցուցած են՝ որ նաեւ Միհրայ
խորհուրդներուն մէջ առ բանս ըսայ .
վասն զի կամ՝ զիտէք եւ կամ՝ կրնաք
սորվիլ՝ որ անոնց առջեւ՝ որոնք Միհրայ
խորհուրդներուն միջամուխ կ'ըլլան, հաց
եւ ջր, բաժակ կը դրուի՝ որոշ խօսքեր
առելցընելով :

Իսկ Արեգական օրը (Ալիւրակէի օրը) թէ՛ քաղաքներու եւ թէ՛ գեղերու բնակիչները մի եւ նոյն տեղը կը ժողվուին, առաքելոց յիշատակարաններն ու մարգարէից գրուածները կը կարդացուին, որչափ կարելի է կանուխ: Երբ որ կարդացողը կը դադրի, գահերէջը կը սկսի խրատ տալու, խօսելով եւ յորդորելով՝ որ աս լուսաւոր բաներուն նմանին: Անկէ ետքն ամէնքնիս մէկտեղ ոտք կ'ելլենք ու աղօթքներ կ'ընենք. եւ ինչպէս արդէն ըսինք, երբ որ աղօթելէն կը դադրինք, հաց եւ գինի ու ջուր կը բերուի. եւ գահերէջը աղօթքներ եւ գոհութիւններ կ'ընէ ի բոլոր սրտէ, ժողովուրդն ալ կը գոչէ. Ամէն: Եւ վրան գոհութիւն եղած բաները կը բաշխուին ու կը հազորդուին ներկայ գտնուողներէն ամէն մէկուն. իսկ ներկայ չեղողներուն սարկաւադաց ձեռօք կը խաւրուին:

Առած ենք որ Յուստինոս՝ որն որ հոռերէք չորս տնգամ տէրունական քաժաւին ի գինւոյ եւ ի ջրոյ ըլլալը կը նշանակէ, անշուշտ հեթանոս կայսեր եւ անոր

տրդւոցն առջեւ՝ քրիստոնէից վրայ եղած աղու արիւն խմելուն սուտ համբաւն աւելի զօրաւոր կերպով ջրելու համար կը ցուցնէ՝ որ իրենց պաշտամանցը մէջ եւ ոչ գինին առանց բարեխաւնութեան կը խմեն, առ Յուստինոսը կ'ըսեմ՝ 1. հազիւ Յովհաննու առաքելոյ մահուընէն 40—45 տարի ետքն առ թուղթը կը գրէ, 2. Յուստինոս Պաղեստինի եւ ի մասնաւորի Երուսաղեմի եկեղեցւոյն կը վերաբերէր, ուր որ եկեղեցական պաշտամանց կարգերն ամէն տեղէն առաջ կարգաւորուելով քրիստոնէական հնութեան գանձարան սեպուած էր: 3. Իրօք ալ Յուստինոսի ստորագրած պատարագամատոյցն արեւելեան նկարագիրը կը կրէ, օրինակի աղագաւ՝ սրբութեան համբոյրը սրբագործութենէն առաջ կը դնէ, ինչպէս արեւելեան Պատարագի պաշտաման կարգը կը պահանջէ, ուր որ արեւմտեանն առ համբոյրը ետքը կը կատարէ:

Ինչպէս Ս. Յուստինոս Պաղեստինէն Հռոմ գալով իրեն արեանը հետ հոն

աս գեղեցիկ վկայութիւնն աւանդեց,
ասանկ ալ Ս. Իրենէոս՝ որն որ Ս. Պողո-
կարպոսին (Յովհաննու առաքելոյ աշա-
կերտին) աշակերտած էր, Սիւրոյ նահան-
դին եօթը եկեղեցիներէն Գաղղիա գա-
լով հոն իբրեւ Լուգդունոնի (Լիոնի)
եպիսկոպոս արիւն թափեց, կ'ըսէ (ընդ-
դէմ Հերձուածոյ գիրք Գ. գլ. 57.
զորն որ 172էն մինչեւ 193երորդ տարին
դրած է). «Ս. լնելով (Քրիստոս) հացը՝ կը
վկայէր որ իր մարմինն է, եւ բաժակին
խառնուրդը (temperamentum) ունենլով՝ կը
հաստատէր թէ իր արիւնն է : »

Դարձեալ (Գիրք Ե. Գլ. 2.) « Ուրդ-
կ'ըսէ երբոր խառնեալ Բաժակը (Τὸ ποτήριον
μεκραίνον) եւ յօրինեալ հացը Աստուծոյ
խօսքը կ'ընդունի, կ'ըլլայ Քրիստոսի
արեան եւ մարմնոյ գոհութիւնը : »

Դարձեալ Ս. Իրենէոս Մարկոս վա-
ղենափնեան աղանդաւորին դէմ դրած
մտնենին մէջ (Գիրք Ե. Գլ. 13. թիւ 2.)
աս վաղենափնեան Գնոստիկեանին հա-
մար կ'ըսէ թէ « գինւով խառնուած բա-
ժակներ որբագործել կը կոչ-

ման խօսքերը շատ կ'երկնցընէ ։

Ասանկ Ս . Իրենէոս Առաքելոց հետ խօսողներուն եւ ապրողներուն , այս ինքն Պողիկարպոսի , Պապիասայ եւ ուրիշ առաքելոց ժամանակակիցներուն առկերտը՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ համար կը վկայէ՝ թէ բաժակը ջրով խառնեց եւ թէ եկեղեցին ալ խորհուրդը նոյնպէս կը կառարէ . եւ միանգամայն հին աղանդաւորներն երբեք կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ըրածը ձեւացընել կ'ուզեն , նոյնպէս կ'ընեն ։

Արեւելի եկեղեցական առանդու թեան ուրիշ մէկ գլխաւոր կէտն Աղեքսանդրիա էր : Հոն համբաւաւոր Երախայական դպրոցին վարիչն էր Աղեմէս Աղեքսանդրացի՝ հռչակաւոր Որոգին եայ վարպետը , տն դպրոցին՝ ուսկից Դիոնեսիոս Աղեքսանդրացի , Աթանաս եւ ետքը Կիւրեղ ելան : Աղեմէս (Դաստիարակ . գիրք Բ . ԳԼ . 2 . զորն որ 192 ին ատենները գրած է) կ'ըսէ . « Բնական եւ լուրջ բնկեղին որն որ ծարաւելոց հարկաւոր ըլլայ , ջուրն է : Զա .

տիկա ապառաժ քարէն բխեցընելով
հին Երբայեցւոց մի միայն եւ պարզ
աշարհեշտութեան ըմպելի շորհեց Աս-
տուած : Ինոնք վասն զի թափառական
էին , մեծապէս պէտք ունէին լուրջ
ըլլալու : Բայց ետքը Սուրբ Որթը մար-
գարէական ողիւյզը բուսցուց (Թը-
ւոց ԺԳ) : Ատիկա նշան մըն է սնոնց՝
որոնք թափառականութենէն հանդար-
տութեան սահմանուեցան : Մեծ ողիւյզը՝
ինքն Բանն Աստուծոյ է՝ որն որ մեզի
համար կոխուեցաւ , եւ ուզեց որ խաղողոյ
արիւնն ալ , այս ինքն Բանին Աստուծոյ
արիւնը՝ Չր՛՛՛ բարեխառնուի , որպէս
զի փրկութեամբ ալ բարեխառնուի
իր արիւնը : Տեառն մերոյ արիւնը կրկին
է , մէկը սարմնաւոր՝ դրով ի կորստենէ
փրկուեցանք , իսկ մէկալը հոգեւոր , այս
ինքն՝ որով որ օծուեցանք . ատիկա է Յի-
սուսի արիւնը խմել , այս ինքն Տեառն մե-
րոյ անեղծութեան հաղորդ ըլլալ . վասն
զի Բանին զօրութիւնը Հոգին է , ինչ-
պէս որ մաքմնոյնն ալ՝ արիւնն է : Ուս-
տի ինչպէս որ Գինն Չրոյ հետ , այսպէս

ալ Հոգին՝ մարդոյն հետ կը խառնուի ,
 եւ խառնած գինին կոչնականաց հա-
 ւատ կու ապ , իսկ Հոգին անեղծու-
 թեան կ'առաջնորդէ : Իսկ երկուքին
 խառնուրդը ($\chi\rho\acute{\alpha}\sigma\iota\varsigma$) , այս ինքն ըմ-
 պելոյն եւ Բանին Աստուծոյ , Դոհու-
 թիւն կ'ըսուի , եւ որոնք որ ասոր հա-
 ղորդ կ'ըլլան հաւատով , թէ մարմնով
 թէ հոգով կը սրբուին . վասն զի ա-
 տուածային կամքը՝ Հոգով եւ Բանիւ
 կը բարեխառնէ խորհրդաւորապէս զայն
 աստուածային խառնուրդը ($\theta\epsilon\acute{\iota}\omega\nu\ \chi\rho\acute{\alpha}\mu\alpha$)
 այս ինքն զմարդը : .

Ա. փրիկէի արեւելեան մասին մայ-
 րաքաղաքէն՝ ուսկից բովանդակ Եգիպ-
 տոս քրիստոնէութիւնը տարածուեցաւ ,
 անցնինք Ա. փրիկէի արեւմտեան մասին ,
 Հոս Կարբեդոնի եպիսկոպոսը Կիպրիա-
 նոս փառաւոր վկան Ջրաւորներուն դէմ՝
 253ին ամբողջ թուղթ մը գրած է առ
 Կեկիդիոս . ասոր մէջ կրկին կրկին կը
 դառնայ ըսելու թէ . Ս'ն մինակ պէտք
 ենք ը'եւ զորն որ մեր Տէրն ըրաւ , եւ
 Տեառն բաժակը նոյն կերպով խառնելով

մեր վարդապետին օրինակէն չհեռանանք : — « Տէրունական բաժակը սրբագործելու ատեն չի կրնար մինակ ջուր մատուցուիլ , ինչպէս որ մինակ գինի ալ չի կրնար մատուցուիլ » : — « Տէրունական բաժակը մինակ ջուր չէ , եւ ոչ ալ մինակ գինի , հապա երկուքը իրարու խառնուած » :

Կարբեդոնի Գ . ժողովքը դարձեալ Ջրաւորներուն դէմ սահմանեց որ « Տեառն մերոյ մարմնոյն եւ արեան խորհուրդը կատարելու ատեն ուրիշ բան չը մատուցուի , բայց եթէ ինչ որ ինք Տէր աւանդեց , այս ինքն հաց եւ գինի ջրով խառնեալ » : (Կանոն 24 .)

Ս . Օգոստինոս (+ 430) Ճառ 120
Մեկն . Յովհ . « Ան արիւնը , կ'ըսէ մեղաց թողութեան համար հեղաւ . ան փրկարար ջուրը աս ժողովուրդը կը բարեխառնէ , այս ջուրը թէ լուացում եւ թէ ըմպելի կը մատակարարէ » : — Գարձեալ (գիրք 3 . վասն Երրորդ . Գլ . 11 .) « Տեառն մերոյ կողէն՝ երբոր զարնուեցաւ , ան հեղուկը վազեց , որն որ բաժակին մէջն է :

Բայց ինչպէս յայտնի է, Ափրիկէի արեւմտեան մասին քրիստոնէութիւնը Հռոմէն անցած էր, ուստի ան սովորութիւնը զորն որ Ափրիկէ այսպէս կանուիս կը տեսնենք, իրեն ծագումը ի տալիսէն ունէր: Հոս Հռոմէական եկեղեցւոյն ի Պետրոսէ եւ ի Պօղոսէ ընդունած աւանդութեանը վկաներէն է Ս. Յերոնիմոս, (+ 420) որն որ (Մեկն. Մարկ. Գլ. 14.) կ'ըսէ. « Առաւ Յիսուս հացը եւ իր արիւնը ընելով բաժակը՝ որն որ ի գինւոյ եւ ի ջրոյ խառնեալ էր. որպէս զի առջինով մեղքէ սրբութիւնք, եւ վերջինովն ալ պատիժներէն ազատինք: » Ասանկ նաեւ Սմբրոսիոս կամ « Խորհրդոց », անուամբ գրքին հին հեղինակը:

Կարբեղոնի ժողովքէն ետքը Գաղղիա Աւրեղիանոնի (Օռլէանի) ժողովը 641ին (կանոն 4.) կ'ըսէ. « Մէկը չյանդգնի սրբազան բաժակը նուիրելու առանձին ուրիշ բան մը նուիրել, բայց եթէ ի բերոյ որթոյ եւ ան ալ ջրով խառնեալ: » — Դարձեալ Օզէրի ժողովը 578ին (կանոն 8.) « Օրէն չէ որ սեղանի վրայ աս.

ռուսաժային պատարագի մէջ մեղրա-
ջուր եւ կամ ուրիշ ըմպելիք մը նուի-
րուի, հապա մինակ գինի ջրով խառ-
նեալ ։ — Սուրբ Գերմանոս Պարիսա-
ցի վեցերորդ դարուն կէսին (Ճառ Դ.
Յօդ. 2.) « Պէտք է ջուր խառնել, վասն
զի կը վայլէ որ ժողովուրդը Տերոջը հետ
միաւորի, եւ վասն զի Քրիստոսի կո-
ղէն խաչի վրայ թէ արիւն եւ թէ ջուր
վազեց ։ — Գեոնադիոս գրեթէ նոյն
ատենները (վասն եկեղ. վարդապ. Գլ.
75.) կ'ըսէ . « Գոհութեան մէջ չէ արժանի
մինակ ջուր նուիրել, ինչպէս որ ոմանք
ղգաստութեան պատրանօք կը սխալին,
հապա գինի ջրով խառնուած ։ »

Սպանիա անցնելով՝ Բրաքարայի Գ.
ժողովը 675ին (Գլ. 2.) կ'ըսէ . « Հաց եւ
գինի մինակ ջրով խառնեալ նուիրուին
պատարագին մէջ ։ — Սպանիացւոց
հին դոժացի կամ մոզարաբացի ըսուած
Պատարագամատոյցը զորն որ վեցերորդ
դարուն վերջերը գլխաւորաբար Ս. Իսի-
դորոս Սեւիլացին կարգաւորած է, ա-
տր համեմատ է ։ — Իսիդորոս Մեր-

կատոր Սպանիացի՝ Ս. Կիպրիանոսի խօսքերէն առնելով Աղեքսանդր Ս. ինչ կ'ընծայէ սա խօսքերը. « Չէ որժան (ինչպէս ի Հարց ընդ ունեցանք եւ պատճառն ալ կը յորդորէ) տէրունական բաժակին մէջ կամ մինակ գինի եւ կամ մինակ ջուր նուիրուիլ, հապա երկուքն ալ խառնուած : »

Գերմանիոյ եկեղեցիները, ինչպէս նաեւ Անդղլայիները ասկէ տարբեր կիրառութիւն մը չէին կրնար ունենալ. վերջիններուն Պատարագամատոյցը կարգաւորեց Օգոստինոս իրենց Առաքեալ՝ վեցերորդ դարուն վերջերը :

Դառնանք Արեւելք : Հոս՝ ինչպէս տեսանք, Յակոբայ եղբօր Տեառն, Յովհաննու Աւետարանչի ու Մարկոսի Առաքելոյ առաջնորդած եկեղեցիները, այս ինքն Պաղեստին, Փոքր Ասիա եւ Եգիպտոս անյիշատակ ժամանակներէն միաբանած են աս աւանդութեան վկայելու :

Անտիոքայ նահանգին համար չէ թէ միայն Ոսկերեբան, որն որ (Ա. Կորնթ. :

Ճառ 24) կ'ըսէ « Ի՞նչ կայ բաժակին մէջ
բայց եթէ ինչ որ (Քրիստոսի) կողէն
վազեց », հապա նաև Թէոդորեոս
Աիւրեայ (Տրամախ. Ա.) կ'ըսէ, « Քրիստոս
խորհուրդներն աւանդելու ատեն զհացն
իւր մարմինն անուանեց, և քն բանն ա-
րիւն անուանեց՝ որն որ բաժակին մէջ
հեղուած եւ խառնուած էր : Ինչպէս
Ս. Իրէնէոս (200ին մօտերը) Երիոնացի
հերետիկոսաց համար ըսած էր թէ
« Չեն ուզեր երկնաւոր գինւոյն խառ-
նուի, հապա մինակ ջրով խորհուրդը
կը կատարեն », նոյնպէս Ս. Եպիփան
(չորրորդ դարուն վերջը) Տատիանոսի
(երրորդ դարու) հերձուածողին համար
կը գրէր թէ « Եկեղեցւոյ մէջ եղածին
պէս խորհուրդ կ'ուզէր կատարել (Տա-
տիանոս), բայց Դիսկի ջուր կը դորժա-
ծէր : » Նոյնը ժուժկաւ ըսուող հին հե-
րետիկոսաց համար կը գրէ Ս. Եպիփան .
« Ասոնք ալ, կ'ըսէ, խորհուրդը ջրով կը
կատարեն, գինի ամենեւին չգործածե-
լով, վասն զի գինին սառսման պակաս է
է կ'ըսեն, և խմողներն ամպարիշտ եւ
մեղաւոր են : »

Նոյն Անտիոքայ նահանգին մէջ տա-
րածուած Նեստորական եւ Միաբնակ
Ասորոց բազմութիւ Պատարագամա-
տոյցները վկայութիւն կու տան. Ասորիք
բաւական կանուխ Արեւելից ուղղա-
յիառ եկեղեցիներուն հաղորդութենէն
բաժնուած ըլլալով չէին կրնար առ սո-
վորութիւնն իրենց հակառակորդներէն
ժառանգել, թէ որ անոնցմէ չբաժնը-
ուած՝ արդէն ունեցած չըլլային :

Պատարագամատոյցներուն մինակ
հնագոյնն առնելով այս ինքն Յակոբայ,
Բարսղի եւ Ոսկեբերանի անուան ըն-
ծայուածները, ամէնքն ալ բաժակին
խառնուրդը կը հրամայեն : Պատարա-
գամատոյցներուն ամենէն հնագոյնը
Առաքելական Սահմանադրութիւնք ըս-
ուած գրքին մէջ գտնուածն է, որն որ
սրբազործութեան խօսքերէն առաջ կ'ը-
սէ . « Առաւ (Քրիստոս) ի ջրոյ եւ ի գին-
ւոյ խառնուած բաժակը, սրբեց, գոհա-
ցաւ » եւ այլն :

Մօտենալով Հայաստանի սահման-

ներուն, Կապադովկիոյ նախնային՝ ուր
 որ Գրիգորներն ապրեցան, ուսկից մեր
 Ս. Գրիգորի ձեռք քրիստոնէութիւնը
 Հայաստան ածանցեցաւ, Ս. Գրիգոր
 Նիւսացի, Բարսղի Կեսարու Կապադով-
 կացոց եղբայրը, իրեն Սեծ Երախայա-
 կան ճառին մէջ (Գլ. 37) ասանկ կը խօ-
 սի. « Արովհետեւ կրկին է մարդը, վասն
 զի ի հոգւոյ եւ ի մարմնոյ բաղադրեալ
 է, պէտք է որ կրկին բանով ալ ի կեա-
 նըս առաջնորդուի, ուստի հոգին մար-
 մնոյն հետ խառնեալ ըլլալով փրկութեան
 առիթը ի մարմնոյ ունի»։ Ո՞րն է աս
 փրկութեան առիթը կամ դեղը։ « Ան
 մարմինն է՝ որն որ մահուընէ աւելի զօ-
 րաւոր ցուցուեցաւ եւ մեր կենացն ըս-
 կիզբ եղաւ։ Վասն զի ինչպէս քիչ մը
 խմոր բոլոր զանդուածը իրեն կը նման-
 ցընէ, այսպէս ալ ան մարմինը մեր ներ-
 սի դին կու գայ եւ բոլորը իրեն կը փո-
 խարկէ, . . . իբրեւ կերակուր եւ ըմ-
 պելի մեր ներսի մասերուն խառնուե-
 լով, ապա թէ ոչ մեր մարմինը չէր կր-
 նար անմահ ըլլալ, թէ որ անմահին

Հետ հաղորդուելով անեղծութեան մասնակից լլար . . . »

« Բայց ամէն մարմիններու մի եւ նոյն սննդեան նիւթ որոշուած չէ , հապա ընտելեան տեսուչն եւ մատուցարարն ամէն մէկուն իր պատշաճը կը մատուցանէ : . . . Մարդուս գլխաւորաբար պատշաճականն է հաց եւ խոնաւութեան տեւականութեանն ու պահպանութեանը համար՝ ըմպելի , որն որ մինակ ջուր չլլայ , հապա Գինով Բարեխառնած լլայ , որպէս զի ներքին ջերմութեան օգնական լլայ : Ասոնք երբոր ներս կ'առնուին , արիւն եւ մարմին կ'ըլլան : . . . ,

« Այս զանազանութիւնն ընեւնէս ետքը , դառնանք մեր սուսջարկեալ նպատակին , որուն հաւանական պատճառէն գուցէ հեռու չենք : Վասն զի ամէն մարդու գոյութիւնը սննդեան նիւթէն , այս ինքն կերակուրէ եւ ըմպելիէ կը բաղկանայ , եւ ան կերակուրն ալ հացն է , եւ ըմպելին ալ ջուր Գինով Խառնեալ . Բանն Աստուծոյ մարդկային բնութեան

Հետո խառնեցաւ . մարդկային բնու-
թեան նոր կազմութիւն մը չչինեց , հա-
պա սովորական եւ պատշաճական եղած
բաներով իր մարմինը մնայուն ըրաւ .
մարդկային գոյացութիւնը կերակրով եւ
ըմպելեօք բովանդակեց : . . . »

Եւ որովհետեւ ամէն մարմին նաեւ
խոնաւութեամբ ալ կը սնանի . վասն զի
մեր մէջը գտնուած հողային մասը չի
կրնար կենդանութեան մէջ տեւել եթէ
խոնաւութեամբ չի զանգանիր : Ուստի
ինչպէս որ պինդ կերակրով մարմնոյն
պնդութիւնը կը պատասպարենք ու կը
հաստատենք , նոյն կերպով մեր ներքին
խոնաւութեան վրայ կ'աւելցընենք իրեն
համագգին : Այս համագգի խոնաւու-
թիւնը ներս առնուելով՝ այլափոխիչ զօ-
րութեամբ կ'արիւնսնայ , մանաւանդ՝
երբոր առ խոնաւութիւնը կամ ջուրը գին-
ով ջերմացընելու զօրութիւնը կ'ըն-
դունի : ,

Ուստի՝ Գրիգոր Նիսացի իրեն սո-
վորական եղած փիլիսոփայական մտա-
ծութեամբը ենթադրելով միշտ որ Հա

ղորդութեան բաժակը ի ջրոյ եւ ի գինւոյ կազմուած է, կը համեմատէ նոյնը մարմնոյ անընդեան գլխաւորաբար հարկաւոր եղած ըմպելոյն, որն որ, ինչպէս կ'ըսէ, ջուր եւ գինի խառն է :

Աւասիկ ան երկրին սովորութիւնն ու աւանդութիւնն՝ ուսկից քրքատոնէութիւնը եւ անոր պաշտօնեաները Հայաստան եկան :

Այս աւանդութեան պատկերը միայն այն վկայութիւնները կը ցուցնէ՝ որոնք որ Տրուղեան ժողովէն (692էն) յառաջ են, այսինքն այն ժամանակն՝ որ առջի անգամ Հայոց սովորութեանը դէմ բողոք եղած կը տեսնենք :

Արդ՝ Հռովմէական Եկեղեցին՝ որն որ ի Քրիստոսէ Տեառնէ մերմէ յանձին Պետրոսի կոչումի առած է՝ բոլոր եկեղեցւոյ մէջ եկեղեցական վարդապետութեան եւ օրինաց ամբողջութեանը հսկելու ; կրնայ ինք գինք ուրանալ ասանկ հսկայադործ աւանդութեան մը շէնքը տապալելով, ան իշխանութեամբ՝ որն որ իրեն մինակ չինելու համար

տրուած է : Վստահ ենք՝ որ Կաթուղիկէ Եկեղեցւոյ մօտէն չենք հեռանար եթէ ըսենք՝ որ Սուաքելական Աթոռը դիտնալով թէ ան տունները զորոնք Ռրիստոսի Տեառն մերոյ Հայրը տնկած է , ասանկ հողմերէն չեն խլուիր , նաեւ ան ~~տուն~~ չի խոտորիր իր ճամբէն , երբ որ բոլոր Թորգոմայ զաւակը իբրեւ զայր մի : Խոստանայ Կաթուղիկէ Եկեղեցւոյ գաւիթը դառնալու՝ միայն սա պայմանը դնելով՝ որ բաժակին մէջ ջուր չխառնէ :

Կաթուղիկէ եկեղեցին Տէրունական բաժակին խառնմանը նկատմամբ չէ թէ միայն կը պատուիրէ՝ թէ ինչպէս պէտք է ըլլալ , հապա կը սորվեցընէ միանգամայն թէ ինչ պիտ'որ նշանակէ : Այս նշանակութիւններն որ բաւական ծանրաւիշիւ են , դարձեալ եկեղեցական աւանդութեան վրայ հիմնուած , եւ սրբազան խորհրդոյն էութեանը զգործքին եւ անոր դրութեանը աստուածային խօսքերուն հետ սերտիւ կապուած են :

Յեր Փրկիչն ու Տէրը վերջին ան.

գամ կատարելով ան պատեքը՝ զորն որ
 Խարայելի որդւոց բաղմութիւնն իրենց
 Եգիպտոսէ ելլելուն նշանակ՝ թէ կը գե-
 նուր իրրեւ զոհ եւ թէ կ'ուսէր իբրեւ
 Խորհուրդ, իր առ իւրան ունեցած սի-
 րոյն բոլոր հարստութիւնը դուրս հա-
 նեց՝ երբոր իր նոր պատեքը արհէ
 առ Հայր ելլելուն յիշատակը, հաստա-
 տեց զգալի յիշատակաց տակ՝ Եկե-
 ղեցւոյ, իր սիրելի հարսին, մինչեւ իր
 միւսանգամ գալուստը գրաւական մը
 թող տալով աս սրբազան Գոհութիւնը,
 թէ իբրեւ սեղան, որպէս զի մեր հոգ-
 ւոյն երկնաւոր սնունդ ըլլայ, եւ թէ իբ-
 րեւ տեսանելի պատարագ՝ որպէս զի
 շարունակուի Խորհրդապէս մեր զոհա-
 րաններուն վրայ շատ անգամ՝ ինչ որ ի
 մօտոյ պիտի ընծայուէր խաչին վրայ
 իբրեւ գին փրկանաց մի անգամ:
 (Ժող. Տրիդ. Նիստ ԻԲ. գլ. 1. Նիստ ԺԳ.
 գլ. 2. Կոլ. Ընծ. Տրիդ. Ժող. Սասն. Բ.
 գլ. Դ. 1.)

Դիտենք Տէրունական բաժակը թէ
 իբրեւ Հաղորդութեան Խորհրդոյ եւ

Թէ իբրեւ պատարագի մաս :

Հաղորդութեան խորհուրդը սեղան
մըն է , այսինքն անանկ մարմնաւոր սե-
ղանի վրայ ձեւուած է ինչպէս մար-
մնաւոր սեղանն ալ մեր մարմնաւոր կե-
նացը պիտոյիցը , սննդեան եւ կաղ-
դուրման , համեմատուած է : Ուստի
Քրիստոսի Տեառն մերոյ ամենասուրբ
մարմինն ու արիւնը հացի եւ գինւոյ կեր-
պարանաց տակ խորհրդապէս իրարմէ
կը զատուին որպէս զի մեր երկնաւոր
կենացը սննդեան ու կաղդուրման հա-
մար կեբակուր եւ ըմպելի ձեւանալով
մեր հոգեւոր սեղանն ամբողջանայ : (Կոչ-
ընծ . Տրիդ . Ժող . մասն Բ . գլ . Դ . 35 :)

Արդ՝ բովանդակ հնութեան մէջ
Թէ Հրէից եւ Թէ քաղաքակիրթ ազգաց
քով , մարդուս խանդարեալ զօրութիւն-
ները կանոնաւորելով՝ զանիկա կազդու-
րելու ամենէն յարմար ըմպելին չափա-
ւոր ջրով բարեխառնուած գինին է :

Թէպէտ գինին հացի հետ կամ ա-
րիւն խաղողոյ նաչհոյ հետ իբրեւ կեն-
սական պիտոյից նշանակ եւ գոյացա-

կան նիւթ սեպուած էին (Սիրաբ ԼԹ . 31 . 32), եւ անոնց դիւտը կամ ծաղումը մարդկային ընկերութեան ծաղմանը մէջ անյայտ կը կորսուի , ինչպէս հաց | եւ գինի նուիրող քահանային աղաւազամարը (Եբր . Է . 3), եւ ամէն աղաւազ քով անոնց սրբութիւն կ'ընծայուէր . բայց գինին իբրեւ անապակ կամ անխառն (ἀκρατος) թէ՛ Հրէից եւ թէ՛ Յունաց եւ Հռովմայեցւոց մէջ անժուտկալութեան կամ անխառնութեան [(ἀκρατεια , intemperantia :) եւ մարմնաւոր կենաց անձնատուր ըլլալու թէ՛ նըշանակ եւ թէ առիթ սեպուած էր : « Վասն զի երկուքն ալ այսինքն գինի

* Եւթեր Ա . 10 . եւ Եսայ . ԻԷ . 5 ըստ բռնագրացն : — Կղեմէս Աղեքսանդրացի ամբողջ գլխոյ մը մէջ այս նիւթիս վրայ կը խօսի (Դաստիար . Գիրք . գլ . Բ .) ուր յառաջ կը բերէ միանգամայն Մենանդրոս բանաստեղծին Ստրոբիլոսէն սա խօսքը՝ զորն որ ծառան անխառնութեան վրայ խօսելով — մեծավերջական տողով մը կ'ըսէ : « Շատ անապակը քիչ զգաւտանալ կուտայ » : Գրիգ . Նիւսացի ճառ երախայական գլ . 57 :

եւ ջուր, կ'ըսէ կղեմէս Աղէքսանդրացի, Աստուծոյ գործքն են, եւ այն կերպով երկուքին, այս ինքն ջրոյն եւ գինւոյն, խառնուորդը (χρᾶσις) առողջութիւն կուտայ, որովհետեւ կեանքը հաստատութիւն կ'առնու հարկաւորէն եւ օգտակարէն » : Ասոր համար հին աղբաց մէջ պարկեշտութեան լեզուաւ ի մօտոյ խմելու համար մէջը գինի գրուած ամանը կամ բաժակը խառնարան (χρατήρ), խմցընելու համար մէկուն գինի լեցընելը՝ խառնել (κεράννυμι, misceo, tempero), խմելու համար լեցուած գինին խառնուորդ (χρᾶσις, χρᾶμα, temperamentum) կ'ըսուէր : Ասանկ Սողոմոն, Հովերաւ, Արիստոփանէս, Ովիդիոս :

Դարձեալ՝ անխառն գինին կամ առաւել բաժակը Հրէական ըմբռնման մէջ Աստուծոյ բարկութեանը, սղորմութենէ անխառն ցամանը նշանակ էր, եւ ասանկ բաժակ խմցընելը մարդարեաւ կան լեզուին մէջ՝ Աստուծոյ սաստիկ

* Ասկէ նոր Յունարէնի մէջ τὸ χρᾶσι.

պատիժներուն վրայէ վրայ թափուիլը
կը նշանակէ :

Երնա՞ր արդեօք Տէրունական բաժա-
կը՝ որնոր մարդը մարմնաւոր կեանքէն
վեր առնելով աշխարհային ակնորժակն
եւ հին մարդոյն յիշատակը մոռցընելով
լուրջ հոգեւոր իմաստութեան առաջնոր-
դելու և մեղաց տրտմութեամբ բռնուած
կուրծքերն աստուածային ողորմութեան
ուրախութեամբ լեցընելու սահմանուած
է, անխառն բաժակով նշանակուիլ՝ որն

* Սաղմ. ՀԴ. 8. « Բաժակ ի ձեռին Տեառն
գինի լի անապակ արկեալ . . . միուր նորա
ոչ սպառեսցի. եւ արբցեն զնա ամենայն մե-
ղաւորք երկրի », Յայան. Յովհ. ԺԴ. 10. « Որ
ոք երկիր եսլագ գազանին, այնպիսին արբ-
ցէ ի բաժակէ ցասմանն Սատուծոյ, արկելոյ
յանապակէ բարկութեան բաժակին » :

Որպէս զի չըլլայ թէ մէկուն փորձութիւն
գայ ԻՅ. Սաղմոսին 5. տունը. — « Բաժակ քո
որպէս անպակ արբեցոյց զիս » — մեզի Հա-
կառակ գտնելու, կ'ըսենք՝ որ ոչ եբրայեցի
եւ ոչ յոյն բնագիրն ասանկ է, այլ իսկ ան-
պակ բառս հոս ասորի թարգմանութենէն
անցնելով մնացած է : Յոյն բնագիրն է τὸ
ποτήριόν σου ὡς χάριστον, calix tuus tam-
quam optimus. Բաժակ քո որպէս ամենալաւ :

որ ըստ ամենայնի հակառակը այսինքն մարմնաւոր կենաց մէջ ընկղմուած մտաց թուլութիւն կ'երեւցնէ • կամ ինչպէս այն բաժակը՝ որն որ ի քաւութիւն մեղաց կը հեղուի, անապակաւ ելիտ՝ որ նշանակուէր, որն որ ըստ ամենայնի ներհակը այսինքն առանց քաւութեան մեղաց պատուհաս կ'երեւցնէր •

Վարձեալ Հաղորդութեան խորհուրդը ընթրիք մըն է Քրիստոսի Տեսուն մերոյ վերջին պասեքի ընթրեացը վրայ հաստատուած • Ինչ էին այս ընթրեաց բաժակին կազմիչ մասունքը • Նոյն իսկ Քրիստոսի եւ անոր սեղանոյն եւ պատարագին հին եւ անհաշտ թշնամիներն են՝ որոնք այս պասեքին աւանդութիւնը պահած են • Երբոր կերակուրէն վերջը օգնութեան բաժակը կ'օրհնուի, անպակ գինի կը լեցուի եւ բաժակին մէջ ջրով կը խառնուի • կ'ըսէ իրենց Փատիճ, այսինքն պասեքի արարողութեան գիրքը • Նոյնպէս իրենց Աստուածաբանական բովանդակութիւնը (Շուշան Հարութ) պասեքի ընթրիքը կատարուելէն

ետքը ըլլալու բաժաւի օրհնութեան վերայ խօսելով՝ Պէտք է կ'ըսէ, բաժաւիին մէջ անապակ գինի դնել, եւ երբոր գինւոյն օրհնութեան ժամանակը կու գայ ջրով խառնել: Այս խառնման գործողութեանը մէջ, կ'ըսէ, Հրէական Մեհնիչը՝ աւանդութեան խորհուրդ մը կայ: .

Աս 'բաժակ օրհնութեանն է, ποτήριον τῆς εὐλογίας) որն որ հին սեղանէն նոր սեղանոյն անցաւ եւ աս համեմատութեան վրայ հիմնուած է՝ (երբոր Առաքեալ կ'ըսէ՝ Բաժանի օրհնութեան (τὸ ποτήριον τῆς εὐλογίας) զոր օրհնեմք ^{αὐ} ասպաքէն հաղորդութիւն է արեան ֆրիստոսի: (Ա. Կորնթ. Ժ. 16): Ասով միանգամայն կ'իմանանք որ (Աւետարանիչք Մատթէոս, Մարկոս եւ Ղուկաս) իրենց ժամանակակից ազգակցացը համար բաւական բացայայտ խօսած են թէ բաժակը ջրով խառնուած էր՝ երբոր Տէրն մերնոյն առաւ եւ օրհնեց:

Բայց աս Տէրունական բաժակը մի նաև հաղորդութեան մաս չէ իբրեւ ըմբ.

աղերի, հապա միանգամայն նոր օրինաց պատարագին մասն է իբրեւ արիւն հեղեալ, որով զոհ կամ ղենում կը կատարուի՝ երբոր Քրիստոսի Տեառն մերոյ աշխիւնը մարմնէն խորհրդապէս կը բաժնուի :

Արդ՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ ձեռքի բաժակը երբեք հեղման արեան հետ յարաբերութեան մէջ էր, որոնք երկուքն ալ, առանց ջրոյ չկատարուեցան :

Քրիստոս Տէրն մեր ընթրեաց վրայ նոր օրինաց պատարագը հաստատելու ատեն ան չարչարանաց բաժակը յառաջ բերելով՝ զորն որ Հայր իրեն սահմանած էր եւ հասած էր խմելու ատենը ըսաւ .
 • Այս է արիւն իմ որ վասն ձեզ հեղու :
 Արդ՝ ան արիւնն որ մինակ չհեղաւ կողէն, հապա ջրով մէկտեղ, չէր կրնար ամբողջ ճշդութեամբ նշանակուիլ թէ որ Քրիստոսի բաժակը մինակ արիւնն երեւցընէր առանց ջրոյ տեսակին, կամ չարչարանաց բաժակն ուրիշ՝ եւ օրհնութեան բաժակն ուրիշ կերպարանք ունենար : Ի՞նչ կայ կ'ըսեն, Ռսկերբերան

եւ Օգոստինոս, բաժակին մէջ բայց եթէ այն հեղուկը որն որ կողէն ելաւ . .

Քրիստոս Տէրն մեր, ճշմարիտ մարգարէ իբրեւ զՄովսէս, եւ լաւագոյն ուխտի միջնորդ, ընթրեաց վրայ նոյն տեղ նոր ուխտ հաստատեց՝ հեղեալ աւրեամբ, երբոր ըսաւ . « Այս է արիւն իմնորոյ ուխտի որ վասն Ձեր հեղու » գրեթէ նոյն խօսքը կրկնելով՝ զորն որ Մովսէս Արքահամու հնագոյն ուխտը նորոգելու համար՝ զենուած որթոյն արիւնը խառնարանէն առած ժողովրդեան եւ օրինաց գրքին վրայ ցանելու ատեն ըսած էր . « Այս է արիւն ուխտին զոր ուխտեաց ձեզ Աստուած » (Եւ. ԻԴ) :

Առաքեալ՝ որն որ աս զարմանալի համեմատութիւնը կ'ընէ եւ որն որ զհեղուն արարողութիւնը տեսած էր, երբոր առաջին խորանը դեռ հաստատուն էր, կը քացընէ օրինակին եւ ճշմարտութեանը մէջ եղած համեմատութիւնը, նշանակելով՝ թէ Մովսէս զոհին արիւնը չէր ցանեց, այսինքն զոպան կամ մշտիկը՝ որ կարմիր բրդեայ լարով մը խուրձ

ձգապուած էր, թէ՛ ջրոյ եւ թէ՛ արեան
մէջ թաթխելով. ապա թէ ոչ թանձր
արիւնը չէր կրնար դիւրաւ ցանուիլ կամ
վազել՝:

Ասանկ թէ՛ օրինակն եւ թէ՛ խաչին
հշմարտութիւնը կը պահանջեն՝ որոշոյ
«Խաչ Բաթակ» իր ջրոյ բաժինն ունենայ:

Քրիստոսի Տեառն մերոյ սեղանը
մարգարէական ժամանակին մէջ կը նը-
կարուէր, երբ Մելքիսեդեկ, Քրիստոսի
Տեառն մերոյ քահանայութեան օրի-
նակը՝ հաց եւ գինի կը մատուցա-
նէր*, եւ երբոր Մովսէս, որուն պէս
մարգարէ մը պիտ'որ յարուցանէր Աս-

* Եւ ոչ առաջինն (ուխտ) առանց արեան
նորոգէր: Քանզի իբրեւ պատմեցան ամե-
նայն պատուիրանք ըստ օրինացն ի Մովսիսէ
ամենայն ժողովրդեանն առեալ զարիւն որ-
թուցն եւ նոխազաց, ջրով եւ բրդով կարմրով
եւ զոսպայիւ եւ զկտակարանօքն (զգրովքն)
իսկ եւ զամենայն ժողովրդեամբն սրսկեաց
եւ ասէ: Այս է արիւն կտակին՝ զոր պատ-
ուիրեաց ձեզ Աստուած: (Եբր. Թ. 19):

.. Ախ: ԹՂ. 65. «Քրիստոսի պատարա-
գին օրինակը յառաջագոյն հասցով ու գինով
կազմուած կը կանխէ՝ զորն որ Տէրը Խաչէ-

տուած, ժողովրդեան մանանայ՝ Հաց
յերկնից՝ տուաւ, եւ իր գաւազանին
հարուածովը ջուր, իբրեւ ըմպելի, բը-
խեցուց վիմէն*։ Թէ որ առջի օրինակին
մէջ Նոբէ չ'իշուիր, եւ երկրորդին մէջ
գինին չ'երեւար, երրորդ մարգարէական
տեսութիւն մը երկուքն ալ կը միացնէ՝
երրորդ Իմաստութեան հարսանիքը կը նը-
կարագրէ։ Իմաստութիւնը, կ'ըսէ Սողո-
մոն (Առակաց . Թ . 2-5) իրեն առն շինեց
եւ եօթը սիւն կանգնեց, կտրեց իւր զեն-
քիքը, պատրաստեց իր սեղանը, խառնեց
խառնարաններուն մէջ իր գինին, խառ-
րեց իւր սպասաւորները որ բարձրաձայն
քարոզեն՝ Եկէք խմէ՛ք իմ հացէ*, խմէ՛ք իմ
գինիէ* զորն որ ձեզի խառնեցի։ Եւ — Լա-
հաստատէ խառնեալ գինին, կ'ըսէ Ա.

Լոգոսը եւ հաց եւ բաժակ խառնեալ գինով միա-
պոյց, եւ որովհետեւ ինք լրումն է՝ նախա-
նկար սլատկերին ճշմարտութիւնը Լոգոսը՝ Դ

* Ինք. Քրիստոս Տէրն մեր եւ Առաքեալ
նոյններուն մէջ տէրունական սեղանոյն ու սլա-
տարագին գուշակութիւնը կը տեսնեն. Յովն .
2. եւ Ա. կորնթ . Ժ . 4 .

Արարիանոս , այսինքն՝ Տէրունական բա-
ժակին ջրով եւ գինով խառնուած ըլլալը
մարգարէական ձայնով յառաջուրնէ կը
քարոզէ , որպէս զի յայտնի ըլլայ՝ թէ Տէ-
րունական չարչարանաց մէջ ան գործը-
ւեցաւ , ինչ որ յառաջագոյն գուշակուե-
ցաւ : »

Երբոր հասաւ ժամանակաց լրումը ,
ինք Քրիստոս Տէրն մեր , ինչպէս ուրիշ
խորհուրդներու համար ըրաւ , յառա-
ջագոյն հոգիներն իր ընթրեացը պատ-
րաստեց , երբոր անապատին մէջ սքան-
չելեօք հազարաւորներու հաց տուաւ .
եւ ի Կանա ջրէն գինի , պահելով ամէ-
նէն ետքը իր սքանչելեաց սքանչելիքը
տալու ջրէն ու գինիէն՝ իր արիւնը իր-
րեւ ճշմարիտ ըմպելի :

• Որովհետեւ Հրէից քովը հոգեւոր
շնորհքը պակսած էր , կ'ըսէ Ս. Կիպ-
րիանոս , պակսեցաւ գինին ալ , վասն
զի այդի Տեառն զօրութեանց՝ Խորայ-
էի տունն էր : Քրիստոս իմացընելով
որ հեթանոսաց ժողովուրդը պիտ'որ
յաջորդէ , եւ Հրէից բռնած տեղը հա-

և ատոյ պրժանաւորութեամբը պիտի
 հասնի, ջրէն գինի ըրաւ, այսինքն որ
 Քրիստոսի եւ Եկեղեցւոյ հարսանեացը,
 Հրէաները դադրելով, աւելի ազգաց
 բազմութիւնը խառնընթաց պիտ' որ
 գայ: Որովհետեւ Յայտնութեան մէջ
 Աստուածային գիրքը կը յայտնէ որ ջը-
 րերը ժողովուրդներ կը նշանակեն: Նոյ-
 նը բաժակին խորհրդեան մէջ ալ կը
 տեսնենք: Որովհետեւ զմեզ զամենք-
 նիս կը կրէր Քրիստոս, վասն զի մեր
 մեղքեջն ալ կը կրէր. կը տեսնենք որ
 ջրով ժողովուրդը կ'իմացուի. գինւով
 ալ Քրիստոսի արիւնը կ'երեւայ: Իսկ
 երբոր բաժակին մէջ գինւոյն հետ ջուր
 կը խառնուի, Քրիստոսի հետ ժողովուր-
 դը կը միաւորի, եւ հաւատացելոց բազ-
 մութիւնն անոր հետ կը զօդի՝ որուն որ
 կը հաւտայ: Ինչպէս որ ջրոյ եւ գինւոյ
 միաւորութիւնն այնպէս տէրունանկա
 բաժակին մէջ կը խառնուի՝ որ ալ աս
 խառնուրդն իրարմէ չի կրնար զատուիլ,
 այսպէս ալ եկեղեցին, այսինքն եկե-
 ղեցւոյ մէջ եղած ժողովուրդը, երբոր

Հաւատարիմ եւ հաստատուն կերպով
 յայնմ կը յարատեւէ՝ որուն որ հաւատա-
 ցած է, ամենեւին բան մը չի կրնար զա-
 նիկա ի Քրիստոսէ զատել, անանկ՝ որ
 աս սիրելութիւնն անբաժանելի կը յարի
 կը մնայ։ Ուստի տէրունական բաժակը
 սրբազործելու ատեն, չի կրնար մի-
 նակ ջուր մատուցուիլ, ինչպէս որ մի-
 նակ գինի ալ չի կրնար մատուցուիլ։
 Վասն զի եթէ որ մէկը մինակ գինի նը-
 ւիրէ, Քրիստոսի արիւնը կը սկսի ա-
 ռանց մեզի ըլլալու։ Իսկ թէ որ մինակ
 ջուր ըլլայ, ժողովուրդը կը սկսի առանց
 Քրիստոսի ըլլալ։ Իսկ երբոր երկուքը կը
 խառնուի, եւ միաւորութեամբ իրարու
 կը զօդի, ան ատեն հոգեւոր եւ երկ-
 նաւոր խորհուրդը կատարեալ կ'ըլլայ։

Ուստի աս խառնուրդը կը նշանակէ
 միանգամայն Հաղորդութեան խորհրդ-
 դոյն գործքը՝ որն որ Քրիստոսի Տեառն
 մերոյ իր եկեղեցւոյն հետ հոս խորհրդա-
 կան միաւորութեան եւ անդին գէմյան-
 դիման միաւորութեան կենդանի պատ-
 կերն է։ Արովհետեւ Քրիստոս Տէրն մեր
 ընթերցաց վրայ յայտնելով իր սիրելինե-

րուն որ ա՛լ առ Հայր պիտ'որ երթայ ,
 իր սիրելի Հարսին , իր ներկայութեանը
 գրաւական մը թողուց երկրի վրայ , ու-
 զելով որ գոհութեան խորհուրդն ու
 պատարագը իրեն յիշատակին համար
 կատարուի , մինչեւ որ դայ նորէն՝ փա-
 ռօք եւ իրեն եկեղեցին իբրեւ յաղթա-
 կան՝ Փետային կամ Գլխոյն հետ միաւո-
 րած ըլլալով՝ ալ պէտք չունենայ խոր-
 հրդական քողերու , կատարուած ըլլա-
 լով Երկինք՝ Աստուծոյ գառին հաշտա-
 նիքը :

Ուստի՝ թէ որ ճշմարտութիւն է՝
 ինչ որ Ս. Հարք կ'ըսեն , ինչ որ տիե-
 ղերական ժողովք կը հաստատեն , նա-
 եւ անո՛ր համար : Հաղորդութեան բա-
 ժակին պէտք է ջուր խառնել՝ վասն զի
 ջուրերը Ս. Գրոց մարգարէական լե-
 զուաւը ժողովուրդը նշանակելով՝ առ
 խառնմամբ բաժակը խորհրդաւորապէս
 (mystiquemen) աւելի յարմար կ'ըլլայ
 խորհրդո՞յ գործքը կամ արդիւնքը երեւ-
 ցնելու : այսինքն ան հաւատոյ , յու-
 սոյ եւ սիրոյ հաղորդութիւնը նշանակե-

լու, որն որ Քրիստոնեայ ժողովուրդը
թէ՛ իրենց մէջ իբրեւ իրաբու անդամ,
եւ թէ՛ Քրիստոսի՝ իրենց Գլխոյն հետ՝
իբրեւ մի խորհրդական մարմին գերա-
զանց կերպով կը կապէ :

Ո՛րչափ յարմար եւ վայելուչ՝ որ Քր-
իստոսի Բնական մարմինը Հօր Աստու-
ծոյ նուիրելու ատեն՝ երեցուի անոր
խորհրդական մարմինն ալ, այս ինքն հա-
ւատացելոց Եկեղեցին՝ որնոր է « ոսկր
յոսկեբաց նորա », մարմին ի մարմնոյ նո-
րա », որուն համար ինք գինք մատնեց եւ
իր մահացու թմբութեանը մէջ զանի-
կայ իբրեւ ճշմարիտ « մայր կենդանեաց »
ստացաւ, եւ չի դադրիր պրբելու եւ
մնուցանելու Խորհուրդներով՝ որոնք ա-
րեան եւ ջրոյն հետ իրեն կողէն բխեցին* :

* Ան աշակերտն որ Քրիստոսի Տեսան
մերոյ մահուանը ներկայ էր, քիչ մտադրու-
թեան արժանի չի սեպեր արեան եւ ջրոյն
դէպքը, երբոր իր աւետարանին մէջ (Յովհ.
ԺԹ. 34) կ'ըսէ. « Ոչ խորտակեցին դարձս
նորա, այլ մի ոմն ի գինուորաց տիգաւ
խոցեաց զկողս նորա, եւ եւ վաղվաղակի ա-
րիւն եւ ջուր: (Ձաղկանոք, փշէ) պսակով եւ

Երբոր ջրոյն հակառակորդները կ'ուզեն՝ որ Քրիստոսի Տեառն մերոյ կողէն ելած ջուրը միայն մկրտութեան խորհուրդը նշանակէ, ասով պատարագի բաժակը ջրով խառնելուն հարկը չէ թէ մինակ չեն տկարացըներ, հապա աւելի ևս կը հաստատեն ։

բեւեռամբ բոլոր մարմնոյն արիւնը թափած էր, աս հարուածը սրտին արիւնն ալ դուրս հանեց եւ աս արեան հետ մէկտեղ ջուր ալ ելաւ վէրքէն)։ Եւ որ ետեսն՝ վկայեաց եւ ճշմարիտ է վկայութիւն նորա, եւ նա գիտէ՝ թէ ճշմարիտ է զի եւ դուք հաւատասցիք։ Այս եղեւ զի 199ի գիրն թէ—Ոսկր նորա մի փշրեսցի — եւ դարձեալ՝ միւս գիր ասէ եթէ — Հայեսցին ի նա՝ յոր խոցեցինն — ։ Նոյն աշակերտն է միայն, որ կը պատմէ թէ Քրիստոս զթովմաս հրաւիրեց՝ որ իր կողը շօշափէ։ Չի մոռնար իր թղթին մէջ (Ա. Յովհ. Ե.) դարձեալ կրկնելու՝ երբոր կ'ըսէ. «Սա է որ եկն ոչ ջրով միայն (ինչպէս Յովհաննէս Մըկըրտիչ), այլ եւ արեամբ եւ ջրով»։ Վերջապէս իր Յայտնութեանը մէջ (Ա. 7) նորէն կ'ակնարկէ երբոր կը գրէ. «Ահաւասիկ դաւոց է ընդ ամպս, եւ տեսցեն զնա ամենայն աչք . . . եւ ամենեքին որ խոցեցինն զնա յերկրի»։

1. Այո՛, ճիշդ նաեւ անոր համար՝ պէտք է բաժակին մէջ ջուր հեղուլ՝ վասն զի կողէն հեղուած ջուրը մըրտութիւնը կը նշանակէ։ ապա թէ ոչ՝ սեղանոյն պատարագը՝ որն որ չարչարու, նոց պատարագին գոյացական պատկերն է, կը կորանցնէ իր ճշդութենէն երբ որ աս վերջինը ջուր ունենայ՝ մկրտութիւնը նշանակելու, եւ ան առջինը՝ չունենայ եւ չնշանակէ։

2. Նոյն կողին ջուրը, վասն զի մըկրտութիւնը կը նշանակէ՝ բոլոր յիշելի բազմութիւնը, եւ ասոնց իրենց գըլխոյն հետ միաւորութիւնն է՝ որն որ Հաղորդութեան բաժակին մէջ ջրոյն գինւոյ հետ խառնամբը կը նշանակուի։

3. Նոյն կողին ջուրը՝ վասն զի մկրտութիւնը կը նշանակէ, կը նշանակէ ընդհանրապէս բոլոր խորհուրդներն՝ որոնց երեւեցուցիչ եւ դուռն է մկրտութիւնը, եւ անկէ կը մտնենք քրիստոնէական կենաց ընկերութեան եւ անկէ սկիզբ կ'ընենք, աստուածային պատուէրներուն հնազանդելու (կոչ. ընծ.՝

Ս. ընթերեաց վրայ վերցուած են
ան սրբազան քողերն՝ որոնց ներքեւը
հիմայ մեր Զատիկը կ'ուտենք՝ մինչեւ
որ անցնինք մեր երկնաւոր հայրենիքը
Ժող. Տրիդ. նիստ. ԺԳ. գլ. 8) ուր
չենք կրնար (կ'ըսէ Ս. Կիպրիանոս) ի
բերոյ որթոյ նոր գինին ընդ Քրիստոսի
անոր Հօրը արքայութեան մէջ խմել.
Եւ որ Աստուծոյ Հօր եւ Քրիստոսի
պատարագին մէջ տէրունական բաժա-
կը տէրունական աւանդութեան համե-
մատ չենք խառներ ։

Նոր օրինայ պատարագը՝ որն որ
խաչի պատարագին գոյացական կամ
կենդանի երեւցուցումն է, ան խորհրդա-

մասին ՝ Տէր Թագաւորեաց, վայելչութիւն
զգեցաւ ։ Ամբարձան գետք, Տէր, ամբարձին
գետք զձայնս իւրեանց, յարիցեն գետք ի գը-
նացս իւրեանց, ի յոյն Լուսնոյ ոքանչելի
եղեն զբօտանք ծովու ։ Աքանչելի ես դու Տէր
ի բարձունս ։ Աստղմոսը մեր պատարագա-
մատուցին ան տեղուանքն է՝ ուր որ ըստ
օրինի բաժակին մէջ ջուր խառնուած պիտի
որ ըլլայ ։

Կան (sacramental) ամբողջութենէն ետքը՝ որն որ հացին ու գինւոյն տեսակացը բաժանմամբն եւ ճաշակմամբը կ'ըլլայ, ինչ այնչափ ծանրակշիռ մաս ունի՝ որչափ ան խորհրդաւոր (mystique) ամբողջութիւնը՝ որն որ գինւոյն եւ ջրոյն միաւորութեամբը կը կատարուի :

Թէ որ առջի ամբողջութիւնը զոհին վաւերութեանը, երկրորդը՝ անոր օրինաւորութեանը կը վերաբերի : Թէ որ խորհրդական ամբողջութիւնը պակսելով մեր սեղաններուն պատարագը կը գաղթի գոյացապէս խաչին պատարագընչանակելէն՝ այսինքն՝ արեան՝ իմարմնոյ բաժանումը՝ որով զենումը կատարուեցաւ, այսպէս ալ՝ երբ որ խորհրդաւոր ամբողջութիւնը, այս ինքն՝ արեան եւ ջրոյ զանազանութիւնը կը պակսի, կը պակսի մեր պատարագը իր յարմարութենէն՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ մահուան ճշմարտութիւնը երեւցնելու :

Լսենք Տիեզերական Ժողովներն՝ որոնք թող չեն խտար որ աս խորհրդաւոր ամբողջութեան գալչուի :

• Երրորդ խորհուրդն է, կ'ըսէ Փլո.

բենտեան ժողովոյն հաւանութեամբը տրուած Հայոց Հրահանգը, հաղորդութեան խորհուրդը, որուն նիւթն է ցորենի հացը եւ որթոյ գինին՝ որուն յառաջ քան զսրբագործութիւնը պէտք է շատ քիչ ջուր խառնել ։

• Զուրն անոր համար կը խառնուի, որովհետեւ Արբոց Հարց ու վարդապետաց վկայութեանցը համեմատ ասանկ կը հաւատացուի՝ որ նոյն իսկ Տէրն աս խորհուրդը ջրով խառնուած գինով հաստատեց ։

• Երկրորդ՝ որովհետեւ ասիկայ տէրունական չարչարանքն երեւցնելու յարմար է, վասն զի կանոնները կ'ըսեն՝ թէ խորհրդոց նուէրներու համար՝ որոնք պատարագի ատեն Տեառն կը մատուցուին, մինակ հաց ու ջրով խառնուած գինի պատարագի հանուի ։ Որովհետեւ իկլնար ըլլալ՝ որ բաժակի տեղ կամ մինակ գինի եւ կամ մինակ ջուր Տեառն մատուցուի, հապա երկուքը խառնուած, վասն զի կը կարգացուի՝ որ Քրիստոսի կողէն երկուքն ալ, այսինքն՝ արիւն եւ

ջուր ելաւ* :

« Երբորդ՝ որովհետեւ նոյնը յարմար է աս խորհրդեան գործքը ցուցնելու , որ քրիստոնեայ ժողովրդեան Քրիստոսի հետ միաւորութիւնն է : Վասն զի ջուրը՝ ժողովուրդը կը նշանակէ՝ Կայսնութեան խօսքին համեմատ : — Զուրք բազումք , ժողովուրդք բազումք — : Տէրունական բաժակը , ինչպէս որ կանոնները կը պատուիրեն , պէտք է որ գինեով ու ջրով խառնուած մատուցուի . որովհետեւ կը տեսնենք՝ թէ ջրով ժողովուրդը , իսկ գինեով Քրիստոսի արիւնը կ'իմացուի . ուստի բաժակին մէջ գինին ու ջուրը կը խառնուի , Քրիստոսի հետ ժողովուրդը կը միաւորի ու հաւատացելոց ժողովուրդը անոր հետ կը զօդի ու կը զուգի՝ որուն որ կը հաւատայ :

* Իննովկենտիոս Գ. (վճռականաց Գիրք 3 . տիտղ . 41 . գլ . 6 եւ 8) առանց որոշելու՝ թէ՛ -գի-ի էր ան ջուրը՝ որն որ կողէն բխեց , այսինքն բաւական թէ հաւանաբար , աս միեւնի կը հաստատուէ թէ ճշմարիտ ջուր էր , եւ թոյլ չի տար՝ նոյնը մաղսս (phlegme) կարծել :

• Արդ՝ որովհետեւ թէ՛ Հռովմէական եկեղեցին՝ որն որ Պետրոս եւ Պօղոս երջանիկ Առաքեալներէն սովորած է, եւ թէ մէկալ ամէն թէ՛ Լատինացւոց եւ թէ Յունաց՝ եկեղեցիները՝ որոնց ամենուն մէջ սրբութեան ու գիտութեան լոյսեր փայլեցին, եկեղեցւոյ սկիզբէն ասանկ ըրին եւ հիմայ ալ ասանկ կ'ընեն, չափ անհարգ բան է՝ որ ուրիշ որ եւ իցէ դաւառ կամ երկիր առ ընդհանրական ու բանաւոր կանոնապահութեան անմիաբան ըլլայ»:

• Ուստի կը սահմանենք՝ որ նա եւ Հայք՝ Քրիստոնեայ տիեզերաց հետ համաձայնին եւ անոնց քահանաները բաժակին նուէրին մէջ քիչ մը ջուր, ինչպէս որ ըսինք, գինւոյն հետ խառնեն»:

Ասանկ Եւգինէոս Դ.ի Աճիւ լառն Հայոց կոնդակին մէջ:

Տրիդենտեան տիեզերական ժողովն ասկից հաւաքելով Բողոքականաց վարդապետութեան գէմ ասանկ կ'ըսէ.

• Որոնք նոյն միջոցին նորէն Հռովմէական Եկեղեցւոյն միութեանը դարձած էին:

Կը յիշեցընէ սուրբ Սիւնհոդոսը՝
 Թէ Եկեղեցիէն Քահանայից հրամայ-
 ուած է՝ որ բաժակին մէջ գինւոյն հետ
 ջուր խառնեն, Թէ վասն զի կը հաւա-
 տացուի՝ որ Քրիստոս Տէրն մեր ասանկ
 ըրաւ եւ Թէ վասն զի անոր կողէն ար-
 եան հետ միանգամայն ջուր ելաւ, եւ
 Թէ որովհետեւ ջրերն Երանելի Յովհան-
 նու Յայտնութեան մէջ ժողովրդոց հա-
 մար կ'ըսուին, հաւատացեալ ժողովրդ-
 գեան Քրիստոսի՝ իր գլխոյն հետ միա-
 ւորութիւնը կ'երեւցուի :

Եւ վերջապէս նոյն Տրիդենտեան
 ժողովոյն կանոնը (9 - վասն զոհի պա-
 տարագին) կ'ըսէ .

«Թէ որ մէկն ըսելու ըլլայ . . . որ
 բաժակը նուիրելու ատեն ջուր պէտք
 չէ խառնել, որովհետեւ Քրիստոսի դը-
 րածին դէմ է, նշովեալ ըլլայ» :

Արեմն 1 . Եկեղեցւոյ կատարելա-
 պէս հանդիսական պատուիրանն է, ա-
 մէն քահանայից համար՝ որ պատարագի
 բաժակին մէջ քիչ մը ջուր խառնեն :

2 . Աս պատուիրանն՝ Եկեղեցւոյ ըս-
 կիզբէն անընդհատ աւանդութեան վը-

բայ հիմնուած է , անանկ որ այս տրա-
րողութեան նկատմամբ ծիսի բաժա-
նում ոչ եղած է եւ ոչ թոյլ կը տըր-
ուի՝ որ ըլլայ , վասնզի ասոր պատճառ-
ները շատ ծանրակշիռ են Եւ ան արա-
րողութեանց կարգէն չէ՝ որոնք փոխ-
խութեան ենթակայ են օրինաւոր իշխա-
նութեամբ կամ սովորութեամբ մը :

3 . Աս պատուիրանն անանկ բան մը
կը հրամայէ՝ որն որ ա) .Քրիստոսի Տեա-
ռն մերոյ օրինակին , (ինչպէս աւան-
դութիւնը կը ցուցնէ) , բ) .Քրիստոսի
Տեառն մերոյ չարչարանաց պատմու-
թեանը համաձայն , եւ գ) խորհրդոյն
գործքն երեւցնելու յարմար է :

4 . Աս պատուիրանին գործադրու-
թեան կողմանէ՝ էական են սա պարա-
գաները , այսինքն՝ աս պատուէրը կամ
արարողութիւնը կատարուած ըլլալու
համար՝ հարկ է որ ջուրը ա) փոքրիկ քա-
նակութեամբ , բ) սրբագործութենէն յա-
ռաջ , գ) ի պաշտօնէ կամ պատարագին
հանդիսութեանը վերաբերութեամբ , զ)
ի ձեռն պատարագին կամ սարկաւա-
գին եւ կամ կիսապարկաւագին , է)

բաժակին մէջ , Կ) գինիէն ետքը եւ կամ՝
գինւոյն հետ մէկտեղ՝ հեղուի :

Յ . Աս պատուիրանն աս պարագա-
ներով մէկտեղ ծանր կը պարտաւորէ ,
որովհետեւ ծանր նիւթի մէջ ծանր եւ
հանդիսական կերպով Եկեղեցին պատ-
ուիրած եւ յիշեցուցած է : Ասոր պատ-
ճառներն այնչափ ծանրակշիռ են , կ'ը-
սէ Տրիդ . Ժող . Կոչ . ընծ . մասն . Բ .
ԳԼ . Դ . 17 ,) որ առանց ծանր մեղաց չի
կրնար զանց առնուիլ :

Եսկ բաժակին մէջ խառնուած ջրոյն
սրբադործութեամբ փոխարկուելուն նը-
կատմամբ եղած խնդիրներն ազատ են ,
վասն զի Եկեղեցին ասանց եւ ոչ մէկը
ոռհմանած է : Բայց զանազան սկար-
ծեաց մէջ ան կարծիքն աւելի՝ հաւա-
նական կը սեպուի՝ որն որ կ'ըսէ թիւ 2ու-
րը գինւոյն հետ մէկտեղ արեւն կը
փոխուի (վճռականաց գիրք 3 . տիտղ .
44 . գԼ . 6) :

Յունաց քով սարկաւազը կամ կիսա-
սարկաւազը մի եւ նոյն ատեն աջ ձեռք
գինին եւ ձախ ձեռք ջուրը բաժակին մէջ
կը հեղու :

2 .

Հայոց էկեղեցւոյ Քրիստոնէականներուն
Վարդապետութիւնը :

Տաճկաստանի քրիստոնէականները բոլորովին աս նիւթիս վրայ կը լռեն , որովհետեւ՝ ինչպէս կ'երեւայ , շատ անտարբեր խնդիր մը կը սեպեն , կարծելով որ անանկ ազատ բան մըն է ջրով կամ առանց ջրոյ խորհրդոյ բաժակը կատարելը , ինչպէս ազատ է խմորեալ կամ անխմոր հաց նուիրելը :

Մինակ էջմիածնական մայր աթոռոյն վերաբերեալ 1850ին կրկին (ընդարձակ եւ համառօտ) Քրիստոնէականներն աս նիւթը զանց չեն բնէր : Աս երկուքն , որչափ ալ մի եւ նոյն գրչէ ելած ըլլան , վերջինն՝ առջինէն շատ փոքր ընդու ունի :

Ընդարձակը կ'ըսէ .

• Հ . Որովք նիւթովք արժան է կատարել զայդ խորհուրդ (Հաղորդութեան) :

• Պ . Անխմոր (այս ինքն բաղարջ) հալիլ եւ անապակ (այս ինքն՝ անջուր)

«գինեաւ, որպէս Հայաստանեայցս ե-
կեղեցւոյ է սովորութիւն՝ ըստ օրինա-
կի Տեառն մերոյ Վրիստոսի» (էջ 49-50)։

Երկրորդ մասին մէջն ալ սա երեք
նախադասութիւնները կը ձեռնարկէ
Հաստատելու ։

«Զխորհուրդն Հաղորդութեան ար-
ժան է կատարել՝ անխմոր հացիւ եւ
անջուր գինեաւ» ։

«Հայաստանեայց եկեղեցի բաղարջ
հացիւ եւ գինեաւ միայն՝ առանց ջրոյ
խառնման կատարէ զխորհուրդն Հա-
ղորդութեան» ։

«Քրիստոս անխմոր հացիւ եւ ան-
ջուր գինեաւ աւանդեաց զխորհուրդն
Հաղորդութեան» (էջ 313—316)։

Ո՛վ չի տեսներ՝ որ սա Վրիստոնէա-
կանն՝ առաջիկայ նիւթիս մէջ՝ չէ թէ մի-
նակ պաշտպանողական, հապա նաեւ
յարձակողական շարժում կը ցուցնէ,
չէ թէ մինակ՝ անջուր բաժակն օրինա-
ւոր կը սեպէ, հապա ջուր ընդ գինի
խառնուած բաժակն՝ ապօրինաւոր ըստ
կական ըմբռնման հետեւելով՝ անջուր
գինին անխմոր հացին հետ կապուած կը

կարծէ եւ անանկով կը համարձակի մինչուկ նաեւ Քրիստոսի Տեառն մերոյ աւանդութեանը հանելու :

Ասանկ ան Քրիստոնէականը՝ որն որ իրրեւ լի միաժնական եկեղեցւոյ հաւատ վարդապետութիւն՝ կաթողիկոսական կնքով վաւերացած է :

Բայց ասանկ չէ նոյն տարւոյն եւ տեղւոյն համառօտ Քրիստոնէական հաւատոյ Հրահանգը (էջ 53) :

« Հ. Որովք նիւթովք, կ'ըսէ, կատարի առ մեզ այդ խորհուրդ (Հաղորդութեան) :

« Պ. Բաղարջ հացիւ եւ անապակ գինւով : :

Հոս խոհեմ հեղինակը կը խորշի խնդիրը կրկտելու, վասն զի գիտէ՝ որ աս խնդրոյն մէջ ալ ամենուն ձեռքն իր վրայ եւ իր ձեռքն ամենուն վրայ է, անոր համար՝ առանց աս անպատեհ սովորութիւնը պաշտպանելու, առանց ուրիշ եկեղեցեաց միացեալ զօրութեանը դաշնելու՝ էջմիածնական եկեղեցւոյն զրեթէ միայն գործոյն պատմիչ կ'ըլլայ, բայց հարկաւ աս գործքը ապօրինաւոր չի սեպեր :

Ահաւասիկ հոս բռնուած գիրքը մինակ պաշտպանողական է :

Այսչափ զգուշաւոր չէ Հանգիսարանին հեղինակը՝ որն որ կ'ուզէ խորեւորը յուզել :

• Հայոց եկեղեցւոյն անսուակ գին, եաւ կատարելը, կ'ըսէ, հին վաւերական սովորութիւնն է : Վասն զի առաջին Աղբըսանդը պապն սահմանեց ջուր խառնելը բաժակին Հռովմէական եկեղեցւոյն մէջ . . . Ռքեմն սովորութիւն չէր ջուր խառնել ի բաժակն եւ նոր սահմանադրութիւն մը հնարեց՝ առնելով Աւետարանին խօսքէն — Եւ արիւն եւ ջուր — : Բայց ան ջուրն, որ եւ ի կողէն Քրիստոսի, էր հաստատութիւն սրբաբար մկրտութեան խորհրդոյն, եւ արիւնն հաստատութիւն կենդանարար Հաղորդութեան խորհրդոյն : (Հանգ. էջ. 338) :

Արդ վկայութիւններն ալ մէկտեղ առնելով՝ որոնք իբրեւ վաւերական () յառաջ կը բերուին*, սա հաստատուած

* (էջ 339, 345) :

կը տեսնենք՝ թէ Հայք պէտք չեն ազա-
տարագի բաժակին մէջ գինւոյն հետ
ջուր խառնել՝ վասն զի

1. Ոչ ճշմարտութիւնն, այս ինքն
Քրիստոսի օրինակն ասանկ էր,

2. Ոչ նախնական ընդհանրական ե-
կեղեցւոյ աւանդութիւնն ասանկ էր, եւ
ոչ ալ

3. Ս. Գրիգոր Հայոց ասանկ ա-
ւանդեց :

Ասոնցմէ սա յաղթական եզրակա-
ցութիւնը կը հանէ Հանդիսարանը՝ թէ
«Ուրեմն Հայոց եկեղեցին հին եւ վա-
նւերական սովորութեան եւ աւանդու-
թեան եւ Ս. Գրոց համեմատ անա-
պակ գինեաւ պատարագելով, ոչ մի-
այն է ուղղափառ եւ բարեպաշտ, այլ
եւ հին արարողութեան սրբոյ Եկեղե-
ցւոյն Քրիստոսի իսկապէս աւանդա-
պահ» : (Իջ , 342) :

Երբեք պիտ'որ չկրնայ մարդ աս նիւ-
թիս մէջ ասկէ աւելի՝ եկեղեցւոյ հեղի-
նակութեան, եկեղեցական պատմու-
թեան, եւ մատենագրութեան եւ վեր-

ջապէս առողջ բանադատութեան դէմ խօսիլ :

1. Կաթողիկէ եկեղեցին, տիեզերական ժողովոց հաւանութեամբ, կը պատուիրէ ամէն քահանայից եւ իմասնաւորի Հայոց քահանաներուն՝ որ գինւոյն հետ քիչ մը ջուր խառնեն տէրունական բաժակին մէջ : Հայոց Էջմիածնական եկեղեցին՝ Էջմիածնական եկեղեցւոյ քրիստոնէականներուն, Հանդիսարանին եւ ընդհանուր գործածութեանը համեմատ, ասոր ճիշդ հակառակը կը պատուիրէ իր քահանայիցը, այսինքն՝ թէ Տէրունական բաժակն առանց ջրոյ ընեն : Երկու ըստ ամենայնի իրարու հակառակ էինքնոյ հրահաններ :

2. Կաթողիկէ եկեղեցին կ'ըսէ՝ թէ անոր համար պէտք է աս քիչ մը ջուրը խառնել, իսկ զի կը հաւատացուի՝ թէ Քրիստոս Տէրն մեր ասանկ ըրած է : Հանդիսարանը կը հաստատէ՝ թէ նաեւ անոր համար Էջմիածնական եկեղեցին աս քիչ մը խառնումը չ'ընեն, վասն զի Քրիստոս Տէրն մեր ալ չխառնեց : Եր-

կու ըստ ամենայնի իրարու հակառակ
աւելանալու օրինակներ :

3. Կաթողիկէ եկեղեցին , տիեզե-
րական ժողովոյ համաձայնութեամբ , կը
ծանուցանէ՝ որ եկեղեցին իրեն խան-
ձարուրդէն՝ առաքելական աւանդու-
թեամբ՝ ստանկ ըրած է . յսոր հակա-
ռակ Հանդիսարանը կ'ըսէ՝ թէ Հռո-
մէական եկեղեցին , նոր սահմանա-
դրութիւն մը հնարեց , երբ որնախնա-
կան աւանդութիւնը խափանելով՝ հրա-
մայեց որ գլխաւորն հետ ջուր խառնուի ,
կրկնու ըստ ամենայնի իրարու հակառակ
աւելանալու օրինակներ :

4. Կաթողիկէ եկեղեցին Տէրունա-
կան բաժակին եւ Քրիստոսի կողէն վա-
ղած ջրոյն մէջ խորհրդաւոր համեմա-
տութիւն մը կը վարդապետէ , տիեզե-
րական ժողովոյ համաձայնութեամբ ,
Հանդիսարանն առ համեմատութիւնը
բացէ ի բաց կ'որոշնայ , միայն մկրտու-
թեան խորհրդոյն նոյնը վերաբերեցը-
նել ուղեւով :

5. Էջմիածնական եկեղեցին , անանկ
ինչպէս որ Հանդիսարանը վերոյիշեալ

նախադասութիւններովը կը ցուցնէ , որչափ արդեօք ճամբայ ունի սա կանոնին սահմանը կոխելու՝ զորն որ Տրիգենտեան տիեզերական սիւնհոդոսը (Նիստ . ԻԲ .) կ'որոշէ , երբ որ կ'ըսէ . « թէ որ մէկն ըսէ՝ թէ պէտք չէ նուիրելու ատեն գինւոյն հետ ջուր խառնել , վասն զի Քրիստոսի դրութեանը հակառակ է , նշովեալ ըլլայ » :

Սիւնհոդոսն՝ որուն Հոգին սուրբ , Հոգի իմաստութեան եւ հեղութեան առաջնորդած է , համեմատ եկեղեցւոյ մտայը , որն որ իբրեւ զթած մայր մը՝ ունի կ'ուզէ՝ որ օրհնէ , քան թէ « ի բանէն ապստամբեալներն , անիծէ , Հայոց համար՝ եկեղեցւոյ պատուիրանը բաւական սեպելով՝ իրեն սովորական զգուշութեամբն անանկ իր կանոնը կազմեց , որ ուղղակի միմակ բողոքականներուն վերաբերի , որոնք իրենց Առաջնորդին հետ առ ջրոյ խառնուրդը մարդկային գիւտի կը սեպէին՝ Հռոմայ քահանայապետներէն հնարուած :

Աս փափուկ զգուշաւորութենէն Հանդիսաբանին ալ բաժին մը կը բազմ

ձայինք : Զարմանալի իրաց փոփոխութիւն , Սիւնհոդոսին Հարքը չէին կըրնար մոտածել որ վերոյիշեալ կանոնով հերքուածը 300 տարի ետքը՝ ալ անանք պիտ'որ չըսեն՝ որոնց համար նոյն կանոնը կը շինեն , հապա գրեթէ միայն անոնք՝ որոնց համար չեն ուղեր ուղղակի՝ որ նոյն կանոնը շինուած ըլլայ :

Թէ որ Հանդիսարանը դեռ Մակարիոս Երուսաղէմի Հայրապետէն , դեռ Ոսկերեքանէն , Կիւրեղ Աղեքսանդրացիէն , դեռ Կիպրիանոսէն եւ վերջապէս դեռ Առաքելոց ըսուած սահմանադրութիւններէն Լքմիածնական եկեղեցւոյն մէջ զեղծմամբ մտած անջուր բաժակին վկայութիւններ կը կարծէ գտած ըլլալ , որոնք ըստ մասին անդոյ , ըստ մասին սուտ եւ շինծու են , ստուգիմեր օրերուն տպագրութեան եւ բանադատութեան վարդապետ լուսոյն մեծ անպատուութիւն է , վասն զի անցած են , թէ որ չենք սխալիր , նաեւ մեր տոհմային պատմութեան ան երկայն դարերը որոնք ապ սուտ կանթեղներով

առ ժամանակ մի ցնծացին , որոնց լոյսը չկրցաւ մինչեւ առտու տեւել : Եւրեք չէ ապացուցուած , երբեք պիտ'որ չապացուցուի՝ որ աս չարաչար սովորութիւնը Հայաստանէ դուրս անկիւն մը գոյութիւն ունեցած ըլլայ , բայց եթէ ազանդներու մէջ :

Ինչպէս Հանդիսարանին , նոյնպէս ալ վերոյիշեալ քրիստոնէականներուն համար (Հրահ. քրիստ. հաւատոյ. Մոսկ. 1850, էջ 53—54) մի միայն նեցուկ կը մնայ՝ որով կը կարծեն թէ անհակառակելի կերպով գոնէ սա ցուցուած ըլլայ թէ աս սովորութիւնն այնչափ հին է , որչափ Հայաստանի դարձը հին է , այս ինքն՝ թէ Ս. Գրիգոր ասանկ աւանդած ըլլայ :

Ո՛րն է արդեօք աս կարծեաց մի միայն յենարանը :

Միայն սա Յով . Խնատափրի խօսքը :

«Արժան է եւ գհացն անխմար եւ զգինին անապակ հանել ի սուրբ տեղանքն ըստ աւանդելոյ մեզ Արքայն Գրիգորի . զի Սուրբ Լուսաւորիչն յօրինաւ

կանէն բերեալ զայս առաքելաբար հր-
րաման ետ կատարել իւրոց վիճակելո-
ցին . եւ մեզ 'ի նմին պարտ է յարանալ
եւ չառնել նորաձեւս ինչ :

Ասանկ յառաջ կը բերեն վերոյիշեալ
բրիտանիականներն ինչպէս նաեւ Հռոմ-
դիսարանը : Բայց ընադիրն իր ամբող-
ջութեամբ մէջ ասանկ է .

«Արժան է եւ զհացն՝ անխմոր, եւ
դրինին՝ անապակ հանել ի սուրբ սեղա-
նին, ըստ աւանդելոցն մեզ Սրբոցն Բար-
դարի : եւ ոչ խոնարհել յայլ ազգաց
բրիտանիէից աւանդութիւնս . զի Սուրբ
Վաստուդիշն յօրինականէն բերեալ զայս՝
առաքելաբար հրաման ետ կատարել
իւրոց վիճակելոցն . որպէս եւ զազն
օրհնութեան յազապայն զենմունս խառ-
նել . եւ ըստ կարգի Ղեւտացւոցն՝ ազ-
գաւ սեպհականել զեկեղեցւոց շնորհ .
եւ մեզ 'ի նմին պարտ է յարանալ եւ չը-
թողուլ ի բաց եւ չառնել նորաձեւ ինչ :

Ամէն ճշմարիտ են բանադատութեան
կանոնները՝ որոնք վերջապէս մարդուս
բնածին ընտրողութեան օրէնքներն են ,
վերոյիշեալ խօսքերն ամենեւին չեն կր-

Նաոր ան բանն աղացոցանէ՝ որուն համար
յառաջ կը բերուին :

1. Իբրեւ վերջապէս՝ ամենեւին գը-
րական արժէք մը չունին . եթէ իմեա-
տասէր՝ որուն առ խօսքերը կը վերաբը-
րին , 4 դար ան ժամանակէն յառաջ
ապրած ըլլար՝ որուն մէջ իրօք ապրած
է , խօսքերն գոռագիւ աղացոցական
կ'ըզային : Բայց իրն ասանկ չէ . Ս. Ռեբ-
դորի եւ Յովհաննու Կոնստանտինի մէջ
4 տարով դար մտած է . ուստի արողը
մտաց կամ բանադասութեան համար
ձայն իրեն (նաեւ իրեն հետ մէկտեղ
խօսողներուն) ձրի պահինքն վկայութեան
մը վրայ չհաստատուած խօսքը , չի կրը-
նար յաւիտեան աղացոցական ըլլալ : Ս. յս-
պիսի խօսք մը , մանաւանդ երբ որ իր
ժանրակշիռ է եւ չերմ վէճերու մէջ
խօսուած կամ գրուած է , իրմէ չորս
հարիւր տարի առաջ տեղի ունեցած
դէպքի մը ճշմարտութեանը կամ պտու-
թեանը չի կրնար որոշ վկայութիւն
սեւտիլ թէ որ իր մէջը ուրիշ աղացո-
ցական վկայութիւն մը պարունակած
ըլլայ , անանկ վկայութիւն մը որ քէտ-

քին գոնէ շատ մօտենայ :

Կայ ասանկ վկայութիւն մը կամ ապացոյց մը վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ : Ամենեւին : Այնպիսի անձ մը՝ որ կաթողիկոսական բարձր իշխանութեամբն ամենէն աւելի միջոց ձեռքն ունէր՝ հետազօտութիւններ ընելու, այնպիսի անձ մը՝ որ Հայաստանի եկեղեցական օրէնսդրութիւնը կրկտեց՝ զանազանից քով ցան եւ ցիր գտնուած յիշատակարաններէն Կանոնադիրք մը չինելով՝, ի վերայ այսքը ամենայնի ոչ վերի խօսքերուն մէջ եւ ոչ ալ Կանոնադրքին մէջ վաւեր Կանոն մը կարող եղած է յառաջ բերել : Ուստի վերոյիշեալ խօսքը մեր խնդրոյն նկատմամբ՝ պարզ ենթադրութենէ կամ կարծիքէ մ'աւելի արժէք չի կրնար ունենալ :

2. Վերոյիշեալ խօսքը նաեւ իբրեւ յիշարդարան՝ բոլորովին անզօր է : Անոր պարունակած ձեռնարկութիւնը սատե . Յորովհետեւ Հին օրինաց կամ Պատեքին ընթերաց հացը բազարջ էր եւ

«Ինչպէս ինք Կանոնադրաց յիշատակարանին մէջ կ'ըսէ (Մատենադր . Յովհ . Իմ . էջ 115) :

գինին՝ անջուր կամ անապակ , Ս . Գրի-
գոր ասկէ առնելով՝ իրեններուն համար
պատարագի գինին անջուր կամ անա-
պակ սահմանեց» :

Ուրեմն բովանդակ հիմն՝ որուն վրայ
աս ձեռնարկութիւնը կեցած է , հին օ-
րինաց (ուստի եւ Քրիստոսի Տեառն
մերոյ) Պատեքի ընթրեաց բաժակն ան-
ջուր ենթադրելն է : Բայց , ինչպէս գի-
տենք , աս ենթադրութիւնը տեղի չու-
նի . այսպիսի սովորութիւն մը հին օրի-
նաց կամ Հրէից Պատեքին մէջ չկայ , եւ
« օրհնութեան բաժակը » ջրով բարե-
խառնուած գինի է* : Ասանկով առանց

* Վերը էջ 225 նշանակուածներուն վրայ
կ'աւելցընենք Եան գերմանացւոյն (Հնախօս
Ս . Գրոց , տալ . Վիէն . էջ 484-5) ըսածը . « Աս
(Պատեքատօնին) ընթրեաց արարողութիւն-
ները հիմակուան Հրէից Պատեքի յիշատակին
ընթրեացը վրայ կատարուածներուն հետ
գրեթէ նոյն էին , ինչպէս որ Փեսաքիմ ըս-
ուած գրքին մէջ կը նշանակուին (համեմատ
Ա . կորնթ . ԺԱ . 26) . նոյները Քրիստոսի
Տեառն մերոյ վերջին ընթրեացը վրայ ալ կը
տեսնուին . վասն զի հոս ալ հացի եւ գին-
ւոյ ան կանոնագրեալ օրհնութիւնը (Մաթ .

հիման կը մնայ տա ձեռնարկութիւնը՝ ուստի եւ խնդրոյն ամենեւին վերադառնալիւն չ'ունենար :

3. Վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ զբաւնաւած են թագադրութիւնները, որ բազմանդակ խօսքին շղերն են. Արքայն Գլխաւորէն վայլեր. այս ինքն թէ :

« . Ս . Գլխաւոր կընար ասանկ ուրիշ քրիստոնեայ ազգաց մէջ չ'տեսնուած բան մը, իբրեւ նոր աստուծոյ հաշիւաւորելի : Չենք կրնար ասկէ աւելի եկեղեցական սկզբանց հակառակ դար-

իջ . 20) կը դիտենք : Ընթերեաց զգլխի նոր-տող տանուտէրը հաց մը կ'առնու, որն որ առջեւը կեցած կ'ըլլայ, կը բեկանէ ու կը բաժնէ բազմականներուն, եւ ամէն մէկն իր մասը կ'առնու. եւ եթէ զ'ուզէ՝ արդանաւ կ'մէջ թաթիսելով կ'ուտէ (տես Մատթ. ԺԳ. 20) : Կրտորդ բաժանողն որ յատուկ կերպով բաժանի արմաթեան «կ'ըսուի» : (Մատթ. ԻԶ. 27 . Ա . կ'ըլլէ՝ ԺԱ. 18) : Յաջ ասանկ ահա կ'ըսուի : Որհնաթիւններ (Մար. 145-148) բանէն ետքը յորտորդ բաժանողն կը բաժնի (Մար. ԺԴ. 26) : Իսկ եթէ 120-151 Գալատեան ալ կ'աւելն զրոցով, ան ասանկ կ'ըսուի, որք բաժանի ո՛ր ալ կրնաի, իսկ գլխիւ չ'ընէ որ կը լինեն, զորով խառնուած է :

Ճողաթին երեւակայել : Ս . Գրիգոր որչափ սրբութեամբ մեծ . նոյնչափ ալ տեղեակ էր՝ որ ասանկ՝ եկեղեցիէն , առորհիմնական սովորութիւններէն եւ բոլոր քրիստոնեայ ազգաց կարգերէն անկախ , առաքելաբար բան մը կարգադրելու իշխանութիւն ոչ ինք եւ ոչ « հրեշտակ յերկնից » ունէր : Սասնկ՝ չէ թէ դորձողաթին մը հապառնաւ մտածութիւն մը որ եւ իցէ Սրբոյ ընծայել , (թէ որ խօսքին հետեւութեանը մատգիրը կանգ կընայ զանիկա նախատելու հաւատարմեայութիւն :

Բ . Այնպատեհութիւնն աւելի կը ծանրանայ՝ երբոր վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ դարձեալ ենթադրուի , թէ Ս . Գրիգոր անշուր բաժանին սահմանադրութիւնը հին օրինաց կամ Հրէից սովորութենէն առերէ , աւստի քրիստոնէական եկեղեցւոյ սովորութեանց որոշակաւ կամ հրէական սովորութիւնը նախադասքներ է . սկիզբ մը որ Սրբոյ Գրիգորի ապին առաջին արեւելորական ժողովոյ մէջ բողոքովին հանդիսական կերպով գոտազարարած էր Զարեհա :

սաներորդեանց դէմ՝ որոնք զատկի կամ՝
պասեքի ժամանակին նկատմամբ՝ փոխա-
նակ քրիստոնէից ընդհանրագոյն սովո-
րութեան համաձայնելու, նոր օրինաց
պասեքը Հրէից հետ մի եւ նոյն ատեն
կ'ուղէին տօնել:

Գ. Վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ նախ-
ընթացներուն վրայ ուրիշ երկու ենթա-
դրութիւններ ալ կ'աւելցուին՝ գուցէնոյ-
ները հաստատելու համար. բայց առ
վերջիններն առջիններէն աւելի հաստա-
տութեան կարօտ են: Այս ինքն՝ թէ Ս.
Կրիզոր սահմանագրած ըլլայ՝ որ քահա-
նայութիւնը Հայաստանի մէջ (Ղեռաց-
ւոց ցեղին նման) քահանայից ցեղին մէջ
մնայ իբրեւ ժառանգական պաշտօն մի
եւ հին օրինաց զոհերուն նման արարու-
ղութեամբ մատաղներ կամ ազապներ
մատուցուին եւ բաժնուին: Բաւական
ատեն է՝ որ ինք Հայ ժողովուրդը քրիս-
տոնէական սգւոյ բերման հետեւելով
ինք զինք կամաց կամաց առ երկու ան-
պատեհ սովորութիւններէն սրբեց՝ (թէ
որ առջինը հին Հայաստանի քրմաց սովո-
րութենէն զեղծմամբ ծագում առած է,

ինչպէս որ երկրորդն ալ դրացի Ս.սորի-
նեքէն սպրդելով մտած է) շահախնդրու-
թիւնն աւելորդ տպաշատութեան երեւոյթ-
ունեցող արարողութիւններով զարդարեց
եւ (Յունաց հետ) հակառակութիւնը
նոյնն արմատացուց : Ասոնք իմաստա-
սէր մինակ քանի մը ոտայօդ յիշատա-
կարաններէ պատրեալ՝ կրցաւ Ս. Գրի-
գորէն սեպել, որոնց ստութիւնը հիմայ
արեւուն լուսոյն պէս յայտնի է :

Ս.րդ վերոյիշեալ խօսքին բովանդակ
հիւսուածին մտադիր ընթերցողը դիւ-
րաւ կը տեսնէ՝ որ իմաստասէր պատ-
մական կերպով կամ իրական տեղեկու-
թիւն մը տալու եղանակաւ չի խօսիր ,
հապա միայն կը մակարերէ , հիմ կը
փնտռէ , կը համեմատէ , կ'ենթադրէ
կամ կը կարծէ : Աս ամէնն ընելու տ-
անն՝ իմաստասէր դեռ աս նիւթիս մէջ
տիեզերական աւանդութեան մեծա-
յաղթ պատկերը այնպէս սլայծառ տե-
սած չէր , ինչպէս մեր ետքի Հարքն եւ
մենք տեսանք , եւ ոչ առաքելական Ա-
թոռէն դեռ իրեն ականջը ձայն հապած
էր , եւ ոչ ալ վերջապէս իրեն ժամա-

ձայինք : Զարմանալի իրաց փոփոխու-
թիւն : Սիւնհոգոսին Հարքը չէին կըր-
նար մտածել որ վերոյիշեալ կանոնով
հերքուածը 300 տարի ետքը՝ ալ անոնք
պիտ'որ չըսեն՝ որոնց համար նոյն կա-
նոնը կը շինեն : հապա գրեթէ միայն
անոնք՝ որոնց համար չեն ուղեր ուղղա-
կի՝ որ նոյն կանոնը շինուած ըլլայ :

Թէ որ Հանդիսարանը գեռ Մակա-
րիոս Երուսաղէմի Հայրապետէն , գեռ
Ռսկերերսանէն , Կիւրեղ Աղեքսանդրա-
ցիէն , գեռ Կիպրիանոսէն եւ վերջապէս
գեռ Առաքելոց ըսուած սահմանադրու-
թիւններէն Եջմիածնական եկեղեցւոյն
մէջ զեղծմամբ մտած անջուր բաժա-
կին վկայութիւններ կը կարծէ գտած
ըլլալ , որոնք ըստ մասին անգոյ , ըստ
մասին սուտ եւ շինծու են , ստուգիւ-
մեր օրերուն տպագրութեան եւ բանա-
դատութեան վարդագոյն լուսոյն մեծ
անպատուութիւն է , վասն զի անցած
են , թէ որ չենք սխալիր , նաեւ մեր
տոհմային պատմութեան ան երկայն
դպրերը որոնք առ սուտ կանխեղներով

առ ժամանակ մի ցնծացին, որոնց լայ-
սը չկրցաւ մինչեւ առտու տեւել: Եւ-
րեք չէ ապացուցուած, երբեք պիտ'որ
չապացուցուի՝ որ աս չարաչար սովորու-
թիւնը Հայաստանէ դուրս անկիւն մը
գոյութիւն ունեցած ըլլայ, բայց եթէ
աղանդներու մէջ:

Ինչպէս Հանդիսարանին, նոյնպէս
ալ վերոյիշեալ քրիստոնէականներուն
համար (Հրահ. քրիստ. հաւատոյ. Մոսկ.
1850, էջ 53—54) մի միայն նեցուկ կը
մնայ՝ որով կը կարծեն թէ անհակա-
ռակելի կերպով գոնէ սա ցուցուած ըլ-
լայ թէ աս սովորութիւնն այնչափ հին
է, որչափ Հայաստանի դարձը հին է,
այս ինքն՝ թէ Ս. Գրիգոր ասանկ ա-
ւանդած ըլլայ:

Ո՞րն է արդեօք աս կարծեաց մի մի-
այն յենարանը:

Միայն սա Յով. Լեւոնտապրի
խօսքը:

«Արժան է եւ զհացն անխմոր եւ
զգինին անապակ հանել ի սուրբ սեղա-
նըն ըստ աւանդելոյ մեզ Արքայն Գրի-
գորի. զի Սուրբ Լեւոնտապրին յօրինաւ

կանէն բերեալ զայս առաքելաբար հր-
յաման ետ կատարել իւրոց վիճակելո-
ցին . եւ մեզ 'ի նմին պարտ է յարանաշ
եւ չառնել նորաձեւս ինչ :

Ասանկ յառաջ կը բերեն վերոյիշեալ
բրիտանոնէականներն ինչպէս նաեւ Հռո-
դիսարանը : Բայց բնագիրն իր ամբող-
ջութեամբ մէջ ասանկ է .

«Արժան է եւ զհայն՝ անխմոր, եւ
դպինին՝ անապակ հանել ի սուրբ սեղա-
նին, ըստ աւանդելոցն մեզ Սրբոցն Գրի-
գորի : եւ աչ խոնարհել յայլ ազգաց
բրիտանոնէից աւանդութիւնս . զի Յուդ
Վուստորիչն յօրինականէն բերեալ զայս՝
առաքելաբար հրաման ետ կատարել
իւրոց վիճակելոցն . որպէս եւ զաղն
օրհնութեան յազապայն զենմունս խառ-
նել . եւ ըստ կարգի Ղեւտացոցն՝ ազ-
գաւ սեպհականել զեկեղեցւոյ շնորհ,
եւ մեզ 'ի նմին պարտ է յարանալ եւ չը-
թողուլ ի բաց եւ չառնել նորաձեւ ինչ :

Ամէն ճշմարիտ են բանագատութեան
կանոնները՝ որոնք վերջապէս մաքուր
բնածին ընտրողութեան օրէնքներն են,
վերոյիշեալ խօսքերն ամենեւին չեն կր-

նար ան բանն ապացոյցանէ՝ որուն համար
յառաջ կը բերուին :

1. Իբրեւ Հիւսիս-Թիւն՝ ամենեւին գը-
րական արժէք մը չունին . եթէ Իմաս-
տասէր՝ որուն աս խօսքերը կը վերաբե-
րին , 4 դար ան ժամանակէն յառաջ
ապրած ըլլար՝ որուն մէջ իրօք ապրած
է , խօսքերն ստուգիւ ապացուցական
կ'ըզային : Իսկ իրն ասանկ չէ . Պ. Ռե-
դորի եւ Յովհաննու Կոնստանտինի մէջ
4 տրիտի դար մտած է . ուստի ապուշ
մտաց կամ բանադատութեան համա-
ձայն՝ իրեն (նաեւ իրեն հետ մէկտեղ
խօսողներուն) ճիշդ պէ ինքն վկայութեան
մը վրայ չհաստատուած խօսքը , չի կր-
նար յաւիտեանն ապացուցական ըլլալ : Ս. յս-
պիսի խօսք մը , մանաւանդ երբ որ իր
ծանրակշիռ է եւ չերմ վեճերու մէջ
խօսուած կամ գրուած է , իրմէ չորս
հարիւր տարի առաջ տեղի ունեցած
դէպքի մը ճշմարտութեանը կամ բառ-
թեանը չի կրնար որոշ վկայութիւն
սեւտիլ թէ որ իր մէջը ուրիշ ապացու-
ցական վկայութիւն մը պարունակած
չըլլայ , անանկ վկայութիւն մը որ քէ-տ-

քին գոնէ շատ մօտենայ :

Կայ ասանկ վկայութիւն մը կամաւ պացոյց մը վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ : Ամենեւին : Այնպիսի անձ մը՝ որ կաթողիկոսական բարձր իշխանութեամբն ամենէն աւելի միջոց ձեռքն ունէր՝ հետազօտութիւններ ընելու , այնպիսի անձ մը՝ որ Հայաստանի եկեղեցական օրէնսդրութիւնը կրկտեց՝ զանազանից քով ցան եւ ցիր գտնուած յիշատակարաններէն Կանոնադիրք մը շինելով՝ ի վերայ այսքր ամենայնի ոչ վերի խօսքերուն մէջ եւ ոչ ալ Կանոնադրքին մէջ վաւեր կանոն մը կարող եղած է յառաջ բերել : Ուստի վերոյիշեալ խօսքը մեր խնդրոյն նկատմամբ՝ պարզ ենթադրութենէ կամկարծիքէ մ'աւելի արժէք չի կրնար ունենալ :

2. Վերոյիշեալ խօսքը նաեւ իբրեւ յիշարդարան՝ բոլորովին անգոր է : Անոր պարունակած ձեռնարկութիւնը սա է . «Որովհետեւ Հին օրինաց կամ Պատեքին ընթերցաց հացք բազարջ էր եւ

“Ինչպէս ինք Կանոնադրաց յիշատակարանին մէջ կ'ըսէ (Մատենագր . Յովհ . Իմ . էջ 115) :

գինին՝ անջուր կամ անապակ , Ս . Գրիգոր ասկէ առնելով իրեններուն համար պատարագի գինին անջուր կամ անապակ սահմանեց» :

Ուրեմն բովանդակ հիմն՝ որուն վրայ առ ձեռնարկութիւնը կեցած է , հին օրինաց (ուստի եւ Քրիստոսի Տեառն մերոյ) Պատեքի ընթրեաց բաժակն անջուր ենթադրելն է : Բայց , ինչպէս գիտենք , այս ենթադրութիւնը տեղի չունի . այսպիսի սովորութիւն մը հին օրինաց կամ Հրէից Պատեքին մէջ չկայ , եւ «օրհնութեան բաժակը» ջրով բարեխառնուած գինի է : Ստանկով առանց

Վերը էջ 225 նշանակուածներուն վրայ կ'աւելցընենք իսկ գերմանացւոյն (Հնախոս Ս . Գրոց , տալ . վիէն . էջ 484-5) ըսածը . Պատեքատօնին (Պատեքատօնին) ընթրեաց արարողութիւնները հիմակուան Հրէից Պատեքի յիշատակին ընթրեացը վրայ կատարուածներուն հետ գրեթէ նոյն էին , ինչպէս որ Փետաքիմ ըսուած գրքին մէջ կը նշանակուին (Համեմատ Ս . Կորնթ . փԱ . 26) . նոյները Քրիստոսի Տեառն մերոյ վերջին ընթրեացը վրայ ալ կը տեսնուին . վասն զի հոս ալ հացի եւ գինւոյ ան կանոնագրեալ օրհնութիւնը (Սաթ .

Բիւնն կը մնայ տա ձեռնարկութիւնը .
ուստի եւ խնդրոյն ամենեւին վերադե-
րութիւն չ'ունենար :

3. Վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ գրաւ-
նաւած են թագադրութիւնները , որ բաժան-
դակ խօսքին շղերն են . Արդոյն Գրգռորի
չեն վայելէր . այս ինքն թէ :

« . Ս . Գրգռոր կընար ասանկ ուրիշ
քրիստոնեայ ազգաց մէջ չտեսնուած
բան մը , իբրեւ նոր առաքեալ ճշ կար-
գադրել : Չենք կրնար ասկէ աւելի
եկեղեցական սկզբանց հակառակ գոր-

իջ . 20) կը դիտենք : Ընթրեաց գրգռոր նըս-
տով ստանուէրը հաց մը կ'առնու , որն որ
առջեւը կեցած կ'ըլլայ , կը բեկանէ ու կը
բաժնէ բազմականներուն , եւ ամէն մէկն իր
մասը կ'առնու . եւ եթէ զ'ուզէ՝ արդանաւ
կը մէջ թաթկնելով կ'ուտէ (տես Մատթ. ԺԶ.
25) : Արդորդ բաժանիքն որ յատուկ կերպով
բաժանիք արհմութեան « Էրոսի » (Մատթ. ԻԶ.
27 . Ա . կորնթ. ԺԱ . 18) : Տակն ասանկ առ-
ջը կը խմէ : Որ հետեւիքները (Մար. 145-148)
լսանէն ետքը : Երրորդ բաժանիքն կը խմուի
(Մար. ԺԴ . 26) : Իսկ եթէ 120-150 Գնդման
ալ : Կ'ուզեն զրուցել , առ ասանկ շինել-
րորդ բաժանիքն ալ կը խմուի , իսկ գրգռ-
որն որ կը խմեն , զոմ խաղաղութեան չ' .

Ճողովժիւն երեւակայել : Ս . Դբիգոր
որչափ սրբութեամբ մեծ . նոյնչափ ալ
տեղեակ էր՝ որ ասանկ՝ եկեղեցիէն , ա-
նող Հիմնական սովորութիւններէն եւ բո-
լոր քրիստոնեայ ազգաց կարգերէն ան-
կախ , առաջնաբար բան մը կարգադրեալ
իշխանութիւն ոչ ինք եւ ոչ « հրեշտակ
յերկնից » ունէր : Ասանկ՝ չէ թէ դոր-
ժողովժիւն մը հապառնաւ մտածութիւն
մը՝ որ եւ իցէ Սրբոյ ընծայել , (թէ որ
խօսքին հետեւութեանը մատուցիւր քանակ)
կրնայ զանիկա նախատելու հաւանար
անպուիլ :

Բ . Այս անպատեհութիւնն աւելի կը
ժանրանայ՝ երբոր վերոյիշեալ խօսքե-
բուն մէջ դարձեալ ենթադրուի , թէ Ս-
Դբիգոր անջուր բաժակին սահմանա-
դրութիւնը հին օրինաց կամ Հրէից սովոր-
ութենէն առեր է , ուստի քրիստոնե-
ական եկեղեցւոյ սովորութեանց որ-
նակեալ կամ հրէական սովորութիւնը նա-
խադասքներ է . սկիզբ մը՝ որ Սրբոյ Գրի-
գորի ապին առաջին արեւելորական ժ-
գովոյն մէջ բողոքովին հանդիսական կեր-
պով դատաւարարուած էր Զորեքտա :

սաներորդեանց գէմ՝ որոնք զատկի կամ պասեքի ժամանակին նկատմամբ՝ փոխանակ քրիստոնէից ընդհանրագոյն սովորութեան համաձայնելու, նոր օրինաց պասեքը Հրէից հետ մի եւ նոյն ատեն կ'ուղէին տօնել :

Գ. Վերոյիշեալ խօսքերուն մէջ նախընթացներուն վրայ ուրիշ երկու ենթագրութիւններ ալ կ'աւելցուին՝ գուցէ նոյները հաստատելու համար . բայց առ վերջիներն առջիներէն աւելի հաստատութեան կարօտ են: Այս ինքն՝ թէ Ս. Վրիգոր սահմանադրած ըլլայ՝ որ քահանայութիւնը Հայաստանի մէջ (Ղեւառացի ցեղին նման) քահանայից ցեղին մէջ մնայ իբրեւ ժառանգական պաշտօն մը եւ հին օրինաց զոհերուն նման արարողութեամբ մատաղներ կամ ագապներ մատուցուին եւ բաժնուին . Բաւական ատեն է՝ որ ինք Հոյ ժողովուրդը քրիստոնէական սգուոյ բերման հետեւելով ինք զինք կամաց կամաց առ երկու անպատեհ սովորութիւններէն սրբեց՝ (թէ որ պաշինը հին Հայաստանի քրմաց սովորութենէն զեղծմամբ ծագում առած է :

ինչպէս որ երկրորդն ալ դրացի Ասորի-
ններէն սպորդեւով մտած է) չահախնդրու-
թիւնն աւելորդ ապաշտութեան երեւոյթ
ունեցող արարողութիւններով զարգարեց
եւ (Յունաց հետ) հակառակութիւնը
նոյնն արմատացուց : Ասոնք իմաստա-
սէր մինակ քանի մը ոտայօդ յիշատա-
կարաններէ պատրեալ՝ կրցաւ Ս . Դրի-
գորէն սեպել , որոնց ստութիւնը հիմա-
արեւուն լուսոյն պէս յայտնի է :

Արդ վերոյիշեալ խօսքին բովանդակ
հիւսուածին մտադիր ընթերցողը գիւ-
րաւ կը տեսնէ՝ որ իմաստասէր պատ-
մական կերպով կամ իրական տեղեկու-
թիւն մը տալու եղանակաւ չի խօսիր ,
հապա միայն կը մակարերէ , հիմ կը
փնտռէ , կը համեմատէ , կ'ենթադրէ
կամ կը կարծէ : Այս ամէնն ընելու ա-
տեն՝ իմաստասէր դեռ աս նիւթիս մէջ
տիեզերական աւանդութեան մեծա-
յաղթ պատկերը պնդէս սլայծառ տե-
սած չէր , ինչպէս մեր ետքի Հարքն եւ
մենք տեսանք , եւ ոչ առաքելական Ա-
թոռէն դեռ իրեն ականջը ձայն հասած
էր , եւ ոչ ալ վերջապէս իրեն ժամա-

նակին բաժնորդատուները կրնար մեր առ-
տենուանին հաւասար ըլլալ:

Բայց ինչ. արդեօք բաժնակին մէջ
յուր չխառնելու ծագումը Ս. Գրիգոր
ըէն հեռու տանելով՝ աս տոմարութեան.
անանկ ծագում մը պիտ'ոք ընծայենք.
Խնչպէս Յոյնը կ'ընծայեն (օրինակի ազա-
գաւ՝ Ղիկեփորոս՝ Պատմ. գիրք 18, ԳԷ.
32), թէ Հայք (խնչպէս նաեւ Ասորի-
ներէն ոմանք) անոր համար գինւոյն
հետ յուր չխառնելու սկսան, որպէս զի
անով մի բնութիւն ի Քրիստոս դաւա-
նին, Քաւ լիցի. մենք ասանկ ոչ կ'ու-
զենք եւ ոչ կրնանք հաստատել:

Առ Յունաց ըմբռնումն՝ որն որ ցայս
օր Եւրոպական մատենագրաց մէջ տա-
րածուած կը տեսնենք, չէ թէ մինակ
մեր ազգային պատմութեան մէջ տեղ մը
չունենալով, չէ թէ մինակ Տրուգդեան
ժողովոյն երկայնածիղ՝ Կանոնին մէջ աս
տուումը չյիշուելովն արդէն շատ կտու-
րածելի է, հապա նոյն իսկ Յովհաննու
Խմստապարի վերոյիշեալ խօսքերն անոր
դէմ գրէ՞թէ որոշիչ վկայութիւն մըն է:
Այո՛, Խմստապարի վերոյիշեալ խօս.

քին մէջ միայն քննողական դատաստանէն
դոհ չէինք, եւ իրաւեցնէ՝ թէ որ այսօր
քան մը մեր հայրերէն աւելիկրնանք ու-
նենալ, սա 19երորդ դարուն զարգացած
նուրբ եւ անաչառ բանադատութիւնն է՝
որն որ անոնց օրերը՝ դեռ անմեղ մա-
նակ մըն էր։ Բայց ասոր հակառակ՝ իւ-
մաստասիրի մեղեդութեանը վրայ ունե-
ցած վատահոլութիւննիս լիուրի է։

Աս վատահոլութիւնն ունենալով ոչ
ոք կրնայ չտեսնել՝ որ խմաստասիրի
վերոյիշեալ խօսքերն ուրիշ երես մ'առ
ունին, եւ անով մեր խնդրոյն շատ մեծ
ժառայութիւն կը մատուցուի։ Այս ին-
քեծ թէ

1. Յունաց ընդունումը մեծ հարուած
կ'առնուէ՝ երբ որ խմաստասէր Յերորդ
եւ Դերորդ դարուն ազգային պատմու-
թեան եւ իր սեպհական դիւանին մէջ
աս սովորութեան սկիզբ տուող Յոգով
կամ հըաման մը չի տեսներ, չի գտնէր
եւ չի գիտէր, ապա թէ ոչ ան վերջնը
չ'անմոքուած ենթադրութեանց հարկ չէր
տանձար։ Ա. քո՝ իրեն մեծաւոր գաբե-
բուն մէջ ասանկ բանի մը հետքը չտես-

նելը՝ կրնայ բաւական ապացոյց մը սեպուիլ՝ որ Հայաստանի մէջ անջուր բաժակին ծագումը Միաբնակաց մոլորութենէն կախում ունեցած չէ :

Չենք կրնար պնդել՝ թէ Հայաստանի մէջ երրէք յիշեալ թիւը ըմբռնման տէր մարդիկ եղած չըլլան . փոքր գրութիւն մը կայ , ժողովոց պատմութիւն բնութեւն եւ իրաւամբք առաջ կոչուած , դեռ ձեռագիր (թիւ 101) Ասոր համեմատ՝ 725ին , Մանազկերտ իբրեւ թէ ժողով եղեր եւ 6-7 ասորի միաբնակ եւ պիտիպոսններն ալ ներկայ գտնուելով՝ որիչ որոշումներէն զատ սա ալ սահմանուեր է .

« Զխմոր եւ զջուր յայսմ հետէ արտաքս ընկեսցուք ի կենսաբեր խորհրդոյն , զի մի յայս նայելով առաջնորդացն՝ որք գայցեն զկնի մեր , դարձեալ ապականութեամբքն խոտորեսցին անկանել յերկարնակն Գաղկեդոնի . . . Զխմոր եւ զջուր յաստուածային խորհրդոյն որոշեսցուք , զպատճառսն ապականութեան մարմնոյն Գրիստոսի եւ զանշատման ի Բանէն Աստուծոյ , յայսմ հետէ կէտ եղեալ մի ոք իշխեսցէ խառնել խմոր եւ ջուր յանապական խորհուրդ մարմնոյ եւ արեան Տեառն . . . զի մի եւս բազմացեալ լիցի աղանդ երկարնակ խոստովանութեանն , Շատ սրամտութիւն հարկաւոր չէ տեսնել :

2. Յովհաննու Խմաստասիրի խօսքերը (ենթագրելով դարձեալ իրեն անկեղծութիւնը՝ որուն վրայ չենք կրնար իրաւամբք տարակոյս ունենալ) գրեթէ կ'ապացուցանեն որ աս սովորութեան Հայաստանի մէջ թէ ծագումը եւ թէ ընդհանրականութիւնը (ինչ սկիզբն է՝ ուղէ ըլլայ) միշտ Յովհաննու Խմաստասիրի ատեններէն այնչափ հեռու է՝ որ կրնայ կոր ասոր սկզբնաւորութիւնը թէ՛ Խմաստասիրին եւ թէ՛ անոր հետ եղողներուն այսպէս բոլորովին անծա-

լու՝ որ աս գրութիւնը ծայրէ ծայր աղաւաղ եւ շինծու է , բայց անշուշտ ունի իր աւագ-
 անիւնը , ունի իր անիւնը , ուստի եղած են Հայաստանի մէջ յամառ տաք գրութիւններ՝ որոնք (Ասորոց մէկ մասին , Յուլիանիտաց հետեւելով) ան թիւր ըմբռնումը՝ իրենց արդէն ունեցած սովորութեանը հետ կապած են : Սա ռամկական գաղափարը՝ թէ ջրոյն խառնուրդը՝ ապականութիւն կը նշանակէ , դժբախտութեամբ դարէ ի դար ժառանգուելով՝ Սոյ եւ Ատանայի ժողովներուն մէջ մեր Հարցը քիչ աշխատութիւն տուած չէ ըմբոստ եւ ագէտ հառակորդները համոզելու :

նօթ ըլլալ : Ասով Յովհաննու խմատու-
սիբի խօսքերն անուղղակի՝ մեզի կա-
մուրջ մը կը ձգեն , խնդրոյն ճշմարիտ
լուծմանն անցնելու , այս ինքն՝ առ ան-
յայտ ծագման պատճառը գտնելու :

Ճիշդ այսպիսի անյայտ ծագում կ'ու-
նենայ ընդհանուր անկարգութիւն մը ,
երբ որ անոր առիթը չէթէ մի միայն
կէտի վրայ , հապա ընդհանրապէս շատ
կէտերու վրայ մի եւ նոյն ատեն կը
գտնուի : Այո՝ առ զեղծման առիթը
Հայաստանի ժողովրդեան բարուցը մէջ
փնտռելն ամենէն բնականն է : Իրօք՝
ինչ որ շատոնց այս նիւթիս քննութեանց
ատեն կ'ասկածած էինք , տեսանք որ
մեզմէ 600 տարի առաջ մեր Հարքը նոյն
քննութիւններն ըստ զրինի ընելով՝ իրենց
հետազօտութեանց արդիւնքը մի եւ
նոյնն ելեր է , Գրիգոր Է . կաթողիկոս
առ Հեթում թագաւորահայր գրած
թղթոյն մէջ իր հետազօտութիւնները յի-
շելէն ետքը՝ սա մտադրութեան արժանի
խօսքերը կը գրէ : « Հոս կը յիշեմ քեզի ,
կ'ըսէ : Մինաս վարդապետին խօսքը , որն

որ կ'ըսէր՝ թէ Արեւել՝ Դեղձ է՝ լուսայ ,
 Բէ որ աս ներքին երկրին Դեղ սեղանի վրայ
 Դարդը նաեւ իր Բնամայն անշուր Գինայեա-
 ծախ՝ որաւո՞ւ լուսայ** :

« Ուրեմն, կ'ըսէ յիշեալ Հայրապետը,
 երբ որ անշուր գինուով պատարագե-
 լը Սուրբ Գրիգոր գրած չէ . ահաւասիկ
 իր գիրքը, եւ ոչ ալ Սուրբ Սահակ ,
 ահաւասիկ իր կանոնները . ուրեմն ուս-
 տի՞ ելեր է : Սաղագն աս է՝ որ Արեւելք
 (Բուն Հայաստան) գինին անշուր կը
 խմեն . աս սովորութենէն սկսան պա-
 տարագն ալ նոյնպէս ընելու , եւ երբոր
 Յունաց չարութեամբը մէջերնին գրգը-
 ութիւն ինկաւ , յամառեցան նոյն սո-
 վորութեան վրայ՝ որպէս զի անոնցմէ
 բաժնուին : . . . Ի՞նչ զարմանք է՝ թէ
 որ Արեւելք, որովհետեւ անշուր կը խը-
 մեն , անշուր ալ պատարագեցին : »

* Այսինքն՝ Բուն Հայաստանի մէջ, չէ թէ
 Կիլիկիա :

** « Մեղք Սրբեւել լինի՝ թէ յայս ներքին
 աշխարհս մարդ ի սեղանն հանապ (բաժակ)
 անասակ գինույ իւր չարկամին ոչ տայ » :

Այսպէս ան հայրապետը՝ որնոր 136-
րորդ դարուն բուն Հայաստանի ամե-
նէն երևելի վարդապետներուն աջա-
կցութեամբը խնդիրը քննելով թողու-
ցած է վերոյիշեալ՝ հմտութեամբ րարե-
պաշտութեամբ եւ զարմանալի օժու-
թեամբ գրուած թուղթը։ Աս գրու-
թիւնն է՝ որուն վրայ միաբանեցան Ստոյ
(1307) և Ատանայի (1316) ազգային ընդ-
հանրական ժողովները, որոնք աս իսկ
ռաւոր անուան արժանի եղած գումար-
մանց մէջ հեղինակութեամբ, եւ պատ-
ւով ստուգիւ առաջին աստիճանի պիտ'
որ սեպուին*։

Ուստի աս դիտողութեամբ՝ որն որ,
ինչպէս ըսինք, հետադադրութեանց ար-
դիւնք մըն է, եւ աս խնդրոյն ամէն եւ

* Կաթողիկոս, մետրապոլիտներ, եպիս-
կոպոսներ, վանահայրներ, վարդապետներ,
փիլիսոփաներ՝ թէ՛ Հայաստանէն եւ թէ՛ Եփ-
էփիայէն, երեք թագաւոր (Հեթում, Լե-
ւոն, Օշին), տէրութեան Սպարապետը, տէ-
րութեան մարաշախտը, ամէնքն ալ իրենց
ստորագրութեամբ հաւանութիւն տալով,
Կալ. Ա. 447—507.

ընկոթները շատ բնական կերպով կը մեկնէ, կրնանք բանաւորսպէս անտարակուսելի սեպել՝ որ աս սովորութեան աւել՝ Հայոց կենցաղավարութիւնը տըւած է, հառապարտութիւն կամ տեւականութիւն (Յունաց հետ) հակառակութիւնը :

Ասանկով ձիթոյն զանցառութիւնը՝ վերջին օժման խորհրդոյն, եւ ջրոյն զանցառութիւնը դոհութեան խորհրդոյն մէջ համեմատ ծագում մը կ'ունենան, առջինը Հայաստանի տեղական հանդամանքէն (այս ինքն՝ ձիթեհող տնայրտղաբեր ըլլալէն) եւ երկրորդը հին բնակչացը կենցաղավարութեան մէջ գտնուած սովորութենէն առիթ առնելով :

Հոս հարկ կ'ըլլայ Յովհաննու Իմաստասիրի ձիթոյ եւ ուրիշ խորհրդական բաներուն նկատմամբ՝ հին անգիր-թուղթեան վրայ ըսածը ջրոյն զանցառութեանը վրայ ալ կրկնել թէ՛ Պատճառ ոչ ոնիմ ասել զանիոյթն առնելոյ զառաջնոցն այսպիսի խառնաբնդոր եւ եղծագործ սովորութեանց : Զայս ի նոսա (յառաջինան) եւ յԱստուած թողլի է. իսկ Ռեդիքե-հայրապետի ոմանց որդւոյ՝ զառ-ի նոցա-

նէ անորէն Տնայեալն, յէտն Գալուստի Ասորո-
 ծոյ, Գեասնէլ արժան է եւ ի Բարեկարգու-
 թիւն եւ ի Բարեկարգութիւն ածել: Ի վասն
 զի զէ պարտ օրէնսդանցութիւնն կարծել զայս,
 եթէ զառ ի հնոյն զթերի ինչ քստ խոր-
 հըրդոյն խնդրոյ՝ կատարելագործել ու-
 մեք հրամայէ Հոգին սուրբ, մանաւանդ-
 զի եղեջի Ասորո-ծոյ հանապազօր յառաջագո-
 թեամբ աճէ եւ հարստանայ. զի եւ չէր իսկ
 հնար Դո՛ւ Տար-ձ քստ միում գործոյ եւ
 քստ միում ժամանակի՝ զըովանդակն՝ իւր
 կամս անդին եւ Աստուծոյ ի մարդիկ: Ի

Պիղեցի՝ ի սկզբունք, որոնք սա հե-
 տեւեալ խորհրդածութեանց մէջ մէկ
 հիմեր են:

Այո՛, սա ծառ սովորութիւնը շիակե-
 րով Հայաստանեայց եկեղեցին ամենե-
 լին բան մը չի կորսուցընէր. ջուր չը
 խառնեւն արտորդութիւն մը չէ, հապա
 արարայութեան գրկումն է, ազբատու-
 թիւնն է. ասով կը վատորիկի հայ ծէսը
 քան թէ կը կորսուցընէ: Հոս փոխելու
 քան չունի Հայաստանեայց եկեղեցին,

* Յովհ. Իմ. էջ 8:

* Յովհ. Իմ էջ 12:

Հապա անեղու եւ հարստանալա :

Աստուծոյ թագուան ժողովն ըլլայ՝
 ուսկից կ'ուզէ , խնդրոյն վիճակն ամե-
 նեւին չի փոխեր : Թող ըսէ մը ենթա-
 դրենք անպացուցուած ան բանք՝ զոյն որ
 տեսանք որ անպացուցուած չէ : Գործ-
 նախանի համար ինչ կը հետեւի : Սուրբ
 Գրիգոր անշուշտ անոր համար միայն՝ մե-
 զի Հայր է , վասն զի եկեղեցւոյ ուղի
 է , անոր համար միայն՝ մեզի Վարդա-
 պետ է , վասն զի եկեղեցւոյ աշակերտ
 է : Ո՞ր քրիստոնեայ կարող չէ ընտրելու՝
 թէ որ կողմը ծանր կը կշռէ : Ելմիածնա-
 կան Հայր կը հաւատայ՝ թէ հարկ չէ
 ջուր խառնել : քրիստոնեայ տիեզերք կը
 հաւատայ՝ որ հարկ է ջուր խառնել : Հայ
 քահանան անոր համար չի խառնել՝ վասն
 զի կը կարծէ՝ որ Սուրբ Գրիգոր ասանկ ը-
 րած է . բովանդակ կաթուղիկէ եկեղե-
 ցին (տիեզերական ժողովներով) կ'ըսէ՝
 թէ կը հաւատացուի՝ որ Քրիստոս Տէրն մեր
 աս խորհուրդն ասանկ կատարեց եւ Ա-
 ռաբեայ ասանկ ըրին : Թէ Սուրբ Գրիգոր
 ջուր չխառնեց՝ առաջին անգամ 4 դար
 ետքը Իմաստասիրէն կը բռնէ . թէ-

Քրիստոս Տէրն մեր ջրով խառնեալ բաժակ օրհնեց՝ Սուրբ Իրեւելահէ կը վկայուի, որն որ սեղանին վրայ Քրիստոսի լանջըը ինկող Առաքելոյն աշակերտին աշակերտն էր (այս ինքն՝ Ս . Պողիկարպոսի) : Վերջապէս՝ թէ որ հին Հայաստանը գինին ուրիշ կերպ խմելու սովորութիւն չէ ունեցած , ասոր հակառակ եկեղեցւոյ , Առաքելոց եւ Քրիստոսի Տեառն մերոյ հոգեւոր սեղանին վրայ՝ միայն ան գինին օրհնուած եւ սրբուած է՝ որն որ պարկեշտ եւ շնորհաւոր է՝ թէ՛ ամէն կիրթ ազգաց եւ թէ՛ ընտրեալ ժողովըրդեանը գաղափարով : « Թէ պէ՛տէ ո՛ր առանցիկն ըմպիցէ , եւ դարձեալ զջուր առանձինն , անարգ է . այլ յորժամ ջուր ընդ գինի ո՛ր խառնէ , քաղցր եւ անոյշ առնէ պնդեալ նորա » : Բ . Մակարայ . ԺԵ .

(: Ո՞ր մտացի քրիստոնեայ կրնայ աս հակադրութեանց մէջ տատամսիլ :

Աս կաթուղիկէ եկեղեցւոյ պատուէրը կատարելը՝ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ սահմանադրութեանցն օրինադանցութիւն չէ : Չկան մեր եկեղեցական պատմութեան մէջ ամէն մասամբ

եւ բոլոր թէութիւններով լիակատար
ժողովներ՝ որոնք , ինչպէս ըսինք , աս
անուան այնչափ արժանի ըլլան , որչափ
վերոյիշեալ Սոոյ եւ Ատանայ ժողովնե-
րը : Ասոնք են՝ որ Հայաստանի եկեղե-
ցական եւ աշխարհական իշխանութեանը
կրութեամբը վճռեցին աս թիւը սովորու-
թեան բարձումը :

Ինչպէս Իմաստառիւրի վերոյիշեալ
(էջ 257) խօսքերուն մէջ , նոյնպէս ան-
հէ 25 տարի մ'առաջ Տրուղղեան ժողո-
վոյն կանոններուն մէջ՝ անշուր բաժակի
խնդրոյն յարակից կը գտնուին ուրիշ կըր-
կին խնդիրներ , այս ինքն՝ Մատաղներու
եւ Ղեւտական յաջորդութեամբ տեւող
քահանայութեան սովորութիւնը * : Ազ-
գին առողջ միտքը կամաց կամաց եր-
կու վերջի անախորժ սովորութիւնները

* Տրուղեան ժողովոյն 32 երորդ , 33 ե-
րորդ եւ 34 երորդ կանոնները կարգաւ աս
սովորութեանց դէմ են : Բաղարջ հացի դէմ
Տրուղեան ժողովն (692 ին) ամենեւին բան մը
չ'ըսեր . որովհետեւ դեռ , ինչպէս յայտնի
է , Գունահան եկեղեցին Առաքելական Աթո-
սէն բաժնուած չէր :

սրբեց վերցուց : Աս խնդիրներուն խաւմբը
բոլորովին լինեցած կ'ըլլայ՝ թէ որ ճամբ-
բուն երեքին մէկն ալ որ մնացած է , ա-
րեական քայլով մ'առնուի :

Վերջապէս մեզմէ շատ հեռաւոր
դարերու մէջ ապրող քանի մը մեզի ամե-
նուս յարգելի անձինքն անբասիր ընելով
ան խօսքը կ'ըսենք՝ զորն որ Ս . Լիսպրի-
անոս մինակ ջրով պատարագողներուն
համար ըսաւ : • Թէ որ մեր նախորդնե-
րէն մէկը կամ չգիտնալով եւ կամ միա-
մտութեամբ չպահեց , չբռնեց ինչ որ
մեզի մեր Տէրն իր օրինական եւ վար-
դապետութեամբ սորվեցուց , կրնայ ա-
նոր միամտութեանը Տեառն մերոյ ներո-
ղութենէն թողութիւն ըլլալ : Բայց մե-
զի անհնար է՝ որ ներուի , երբոր հիմա
ի Տեառնէ ազդարարութիւն ընդունած
եւ սորված ենք՝ որ տէրունական բաժա-
կը յուր—ընդ—դինի խառնած նախրենք :
Աս բանիս նկատմամբ՝ մեր պաշտօնա-
կիցներուն թուղթ ուղղենք՝ որպէս զի
ամէն տեղ Աւետարանական օրէնքն եւ
Տէրունական աւանդութիւնը պահուի ,
եւ երբոր Տէրն իր փառօքը եւ երկնա-

և որ մեծ վայելչութեամբը դալու սկսի ,
 Գանայ՝ որ ան կը բռնենք՝ ինչ որ ինք
 ազգեց , կը պահենք՝ ինչ որ սորվեցուց ,
 Կ'ընենք՝ ինչ որ ըրաւ : Ո՛ղջ լեր , եղբայր
 սիրելի . : (Թուղթ 63 . առ Կեկիքիա .)

ՅՍԱԵԼՈՒՍ.Ծ

Շատ կը յաւինք՝ որկայ ուրիշ խումբ
 մը մանր տարբերութիւն ալ՝ որով Լ.Ղմի-
 ածնական եկեղեցին դարձեալ քրիստո-
 նէից տիեզերական ներդաշնակութենէն
 գուրա կ'ելլէ :

Քրիստոնէական տարին կամ Տոմարն ,
 ինչպէս յայտնի է , երկու հաստատուն
 բեւեռներ ունի , Զատիկ՝ իրեն յարակից
 տօներովը եւ Մանգ՝ իրեն յարակից տօ-
 ներովը : Երկուքին նկատմամբ ալ ի սկըզ-
 բան Արեւելք՝ Արեւմուտքէն կը բաժ-
 նուէր , իրաւմէ տարբեր առեն Զատիկ
 եւ Մանգ կառարելով :

Բայց արդէն երկրորդ դարէն սկսեալ՝
 (Կաթելական Աթոռը՝ որուն քովանդակ
 կաթուղիկէ եկեղեցւոյ տեսչութիւնը կը
 ղերարերի , առ սկիզբն ունեցած է՝ թէ
 առ փխտոր տօներուն ժամանակը բո-

լոր եկեղեցւոյ մէջ պէտք է մի եւ նոյն
 ըլլաւ : Պարապ տեղ Ասիայիք՝ այսինքն՝
 Ասիայի եօթն եկեղեցիները՝ Յովհաննու
 Առաքելոյ հեղինակութիւնը յառաջ բե-
 րելով կ'ուզէին Զատուկին նկատմամբ ի-
 րենց սովորութեանը մէջ մնալ . արդէն
 ասոնք տեղի տուած էին՝ երբոր Ափկիոյ Ա.
 տիեղերական Ժողովը (325 ին) Առա-
 քելական Սթռոնցն սկիզբն ու դատաւ-
 տանը հաստատեց : Գրեթէ 30 տարի ետ-
 քը Հռովմայ քահանայապետաց առա-
 ջարկութեամբը՝ հետ զհետէ բոլոր Արեւ-
 ելք նաեւ Մենդեան տօնը Գեկտեմբե-
 րի 25ին կապելով , Արեւելեան եւ Ա-
 րեւմտեան Տոմարին ան գեղեցիկ չափա-
 կցութիւնը տեղի ունեցաւ՝ որն որ ան ա-
 տեն նորէն զգալի պիտ' որ ըլլայ , երբ
 որ նոր կամուզղեալ Տոմարն ուշ կամ
 շուտ նաեւ Արեւելք ընդհանուր ըլլայ :
 Եջմիածնական եկեղեցին աս ընդ-
 հանուր ներդաշնակութեան մինակ կէ-
 սին մասնակից է : Հայաստանի մէջ՝ որ
 Հռովմէական պետութեան սահմանէն
 գուրս էր , Մենդեան եւ անոր յարափոյ
 տօներուն նոր կարգաւորութիւնն առեւ .

նին չծանուցուելով՝ կաթողիկէ եկեղեցւոյ մէջ սկսած ընդհանուր նորոգութիւնը հոս կէս ճամբուն մէջ արձանացաւ մնաց : Բայց որովհետեւ դար կու գայ , դար կ'երթայ , սակայն Առաքելական եկեղեցւոյ սկզբունքը կենդանի կը մնայ , ան ժամանակէն՝ որ Հռոմայ Հայրապետներն աս իրաց վիճակը գիտցան , չպակսեցան զՀայաստանի Հովիւները յորդորելու՝ որ աս բարեկարգութիւնը գործադրուի : Եւրօք նոյնը լիովին իշխանութեամբ Սսոյ եւ Ատանայ ժողովներուն մէջ կատարուեցաւ , բայց աւա՛ղ՝ որ Բւլը Հայոց համար տեւականութիւն չունեցաւ : Փլորենտեան տիեզերական ժողովոյն հեղինակութեամբը (վճիռ վասըն Հայոց) նոյն պատուէրը հաստատուեցաւ եւ Հայոց կաթողիկոսին պատգամաւորներն ընդունեցան եւ ստորագրեցին իբրեւ «ճշմարտութեան եւ պատշաճութեան համաձայն» , բայց միշտ անպտուղ :

Հոս ալ Եջմիածնական եկեղեցին գէպ ի բարեկարգութիւն արդէն քայլ մ'առած է , սակայն չատ ծանր : Հայ-

աստան , գոնէ մինչեւ Տերութիւնդ դարուն
մէջերը , Յուն վարդ Յին երէ՛ր տօն մէկէն
կը տօնէր, այս ինքն՝ Աւետու՛մ, Մնունդ-
եւ Մկրտութիւն մի եւ նոյն օրը , ինչպէս
որ թէ՛ Յովհաննու Խմաստասիրի խօսքե-
րէն (Մատենագր . Յովհ . Խմաստ . էջ
30) եւ թէ՛ Մննդեան Շարականներէն
յայտնի է : Շատ դարեր են՝ որ Աւետու-
մը բաժնուեցաւ , կը մնայ՝ որ Մնունդն
ալ նոյնպէս բաժնուելով իրեն յարակից
տօներուն հետ մէկտեղ զետեղուի՝ ուր
որ կաթողիկէ եկեղեցին դրած է :

Եւրօք՝ սխալ եւ անպատշաճ սովորու-
թեան մը հնութիւնը՝ անոր պահպանու-
թիւնը չ'արդարացրներ . եւ չենք կրնար
ըսել՝ թէ Հայոց եկեղեցին մինեակ որո-
շուած ըլլայ մեռեալ հնութեանց կոթող
մնալու՝ կենդանի յառաջատուութիւն ա-
րիչներու սեպհական բաժին թող տալով :

Ապագային մէջ՝ Էջմիածնական ե-
կեղեցին անշուշտ պիտ' որ ոտիպուի առ
բարեկարգութիւնը կատարելու՝ երբ որ
նոր Տոմարը ընդհանուր միւտ գտնելէն
ետքը՝ բոլոր քրիստոնեայ գրացեմքը մէջ
ինք միայն առ քանի մ'անժամ տօներով

կողմիցս ամառով, աս անհամաձայնութեան անպատեհութիւնն աւելի զգալի, ուստի անտանելի պիտ' որ ըլլայ :

Վերջէն երբ ԳԼխոյ Խնդիրներուն համեմատութեանը :

1. Երկու գլխոյ մէջ խօսուածն ալ խորհրդոյ կը վերաբերի : Մէկը՝ վերջին օժման խորհրդոյն նիւթին, մէկալը՝ Հաղորդութեան խորհրդոյն նոյն պէս նիւթին վրայ է . վերջինը խորհրդոյն օրինաւորութեանը կը գալի, առջինը խորհրդոյն թէ՛ օրինաւորութեանն եւ թէ՛ վաւերութեանն :

2. Մէկուն մէջ կաթողիկէ եկեղեցին քանի մը կաթիլ օրհնեալ ջէն, մէկաւին մէջ քանի մը կաթիլ ջուր կը պահանջէ :

3. Թէ՛ առաջին եւ թէ՛ վերջին ղանդաւորութեանն առիթները Հայոց երկրին եւ ժողովրդեան հանգամանաց մէջ են :

4. Միայն աս գլխոյ մէջի խնդիրներն են՝ որոնց մէջ Հայոց Էջմիածնական եկեղեցին չէ թէ մինակ կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ գէմ կը գտնուի ,

հապա բոլոր բրտապահայ Կիւրէրայ վարդապետութեան եւ գործածութեան հակառակ կը ջանայ իրաւունք ունենալ :

5 . Թէ որ աս երկու կամ երեք խընդիրները նախընթաց երեք խնդիրներուն հետ համեմատենք , չենք տեսներ աս վերջին երեք խնդիրներուն մէջ վարդապետութեան ան Կիւրէրայ զանազանութիւնը՝ որն որ նախընթաց երեք գլուխներուն մէջ առջեւնիս ելաւ : Աս բասրելի սովորութեանց մէջ բովանդակ էջմիածնական եկեղեցին ըստ Գործադրութեան միաբան է :

6 . Դարձեալ՝ ով չի տեսներ՝ թէ աւելի գիւրին է՝ որ Հայոց էջմիածնական եկեղեցին նախընթաց երեք խնդիրներուն մէջ կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ հետ բոլորովին համաձայնի , քան թէ առ վերջին երկու կամ երեք խնդիրներուն մէջ : Որովհետեւ անոնք միմեկ Կիւրէրայ վարդապետութիւններ են , գրչի ծայրով ալ կրնան շիտկուիլ , իսկ ասոնք չէ թէ միմեկ տեսական , հապա Գործնական մասով ալ ունին :

Ի վերայ այսր ամենայնի՝ ասոնց գործ-

նական մասն ալ գործադրութեան կողմանէ այնչափ դժուարին չէ, որչափ անմեծ վարդապետութեան գործնական կողմը, որուն վրայ միայն կը ֆոսայ որ խօսինք, այնպիսի վարդապետութեան մը՝ որ չէ թէ կաթիլ մը ձէթ կամ ջուր, հապա հնազանդոթիւն կը պահանջէ, աշխարհքիս ամենէն դժուարին գործքը։ Բայց ի՞նչ ճար, ամենէն դժուարինը՝ իրօք ամենէն հարկաւորն ու բոլորին գլուխն ու կատարն է։

Բայց դեռ աս եօթներորդ վէրքին չմօտեցած՝ կը կանխենք էջմիածնական եկեղեցւոյ Քրիստոնէականներէն՝ անանկ վարդապետութեանց հաւաքում մ'ընելու, որոնք չէ թէ մինակ կաթողիկէ վարդապետութեան հետ միաբան չեն, հապա՝ ինչպէս կը կարծենք, շատերը էջմիածնական եկեղեցւոյն գոնէ տիրող վարդապետութեանը դժուարաւ կրնան հակառակ չլլլալ, թէպէտ իրօք նոյն եկեղեցւոյն իշխանութեամբը հաստատուած կամ վկայուած Քրիստոնէականներուն մէջ ժողովրդեան առջև իբրեւ հաւատոյ վարդապետութիւն աւանդուած են։

Գ Լ Ո Ւ Խ Զ.

ԷԶՄԻԱԾՆԱԿԱՆ ԳՐԻՍՏՈՆԷԱԿԱՆՆԵՐՈՒՆ
ՇԱՏ ՄԸ ՏԱՐՏԱՄ ԵՒ ՄՈԼԱՐ ՎԱՐԴԱՊԵ-
ՏՈՒԹԻՒՆՆԵՐԸ

1.

Սուրբ Գրոց Կանոն :

Սուրբ Գրոց Կանոնն ըսելով՝ բոլոր
ան գիրքերն եւ մինակ ան գիրքերը կ'ի-
մացուին՝ զորոնք Եկեղեցին իբրեւ աստ-
ուածաշունչ գիրք կը ճանչնայ :

Կաթողիկէ եկեղեցւոյ՝ Տրիդեն-
տեան տիեզերական Սինոդոսին վրճ-
ուովը՝ սահմանուած Հին եւ Նոր կտա-
կարանաց Կանոնն հետեւեալն է . Կանոն
մը՝ որն որ ըստ աթինայի՝ չորրորդ գարուն
(այս ինքն՝ 497ին) Կարքեդոնի Գ. Սինո-
դոսին (գԼ . 47) մէջ արձանագորուած
կանոնին հետ նոյն է :

• Հին Կտակարանին՝ Մովսէսի 5 գիր-
քերը, այս ինքն՝ Մնունդք, Եւք , Ղեւտա-
կան , Թիւք , Երկրորդումն օրինաց , եւ
Յեսու , Դաւաւորք, Հռութ, 4 Թագա-

և տրայ , 2 Մնացորդայ , Եզրի Առաջին
եւ Երկրորդ որ Նէեմի կ'ըսուի , Տովրիթ ,
Յուդիթ , Եսթեր , Յովբ , Դաւթի
առաւմասարան 150 սաղմոսաց , Առաք
Ժողովող , Երգ երգոց , Խմաստութիւն ,
Յետու Աիրաքայ , Եռայի , Երե-
միա՝ Բարուքայ հետ , Եզեկիէլ , Դանի-
էլ , 12 Փոքր Մարգարէներ . . . , 2 Մա-
կարայեցիք՝ Առաջին եւ երկրորդ :

« Նոր Կտակարանին՝ 4 Աւետարան-
ները . . . Գործք Առաքելոյ Ղաւկասէն
գրուած , Պողոսի Առաքելոյ 14 Թուղ-
թերը . . . , Պետրոսի Առաքելոյ 2
Թուղթերը , Յովհաննու Առաքելոյ 3
Թուղթերը , Յակովբայ Առաքելոյ 1, եւ
Յաղայի Առաքելոյ 1 Թուղթը , եւ Յով-
հաննու Առաքելոյ Յայտնութիւնը » :

Ստանկ Տրիդենտեան Ժողովը (Նիստ
Դ . վճիռ վաճն կանոնական գրոց) , որն
որ անմիջապէս կ'աւելցընէ .

« Ով որ առ գիրքերն ամբողջ ամէն
իրենց մասերովը , ինչպէս որ կ'աթուղի-
կէ եկեղեցւոյ մէջ սովորութիւն է կար-
դացուելու , սուրբ եւ կանոնական գիր-
քերու տեղ չի դնէր , նշովեալ ըլլայ » :

ԷԶՄԻԱԾՆԱԿԱՆ ԳՐԻՍՏՈՆԷԱԿԱՆՆԵՐՈՒՆ
ՇԱՏ ՄԸ ՏԱՐՏԱՄ ԵՒ ՄՈԼԱՐ ՎԱՐԴԱՊԵ-
ՏՈՒԹԻՒՆՆԵՐԸ

1.

Սուրբ գրոց խնդիր :

Սուրբ գրոց կանոնն ըսելով՝ բոլոր
ան գիրքերն եւ մինակ ան գիրքերը կ'ի-
մացունին՝ զորոնք Եկեղեցին իբրեւ աստ-
ուածաշունչ գիրք կը ճանչնայ :

Եւթուղիկէ եկեղեցւոյ՝ Տրիդեն-
տեան տիեզերական Սիւնհոգոսին վրե-
ւովը՝ սահմանուած Հին եւ Նոր կտա-
կարանաց կանոնն հետեւեալն է . կանոն
մը՝ որն որ լաւ ափսոսանքի՝ չորրորդ դարուն
(այս ինքն՝ 457ին) կարգեղոնի Գ. Սիւն
հոգոսին (գԼ. 47) մէջ արձանագրուած
կանոնին հետ նոյն է :

• Հին կտակարանին՝ Մովսէսի 5 գիր-
քերը, այս ինքն՝ Մնուսդք, Եթք, Ղեւտա-
կան, Թիւք, Երկրորդումն օրինաց, եւ
Յեսու, Դատաւորք, Հռութ, 4 Թագա-

ւորաց , 2 Մնացորդաց , Եզրի Առաջին
եւ Երկրորդ որ Նէեմի կ'ըսուի , Տովրիթ ,
Յուդիթ , Եսթեր , Յովբ , Դաւթի
սաղմոսարան 150 սաղմոսաց , Առաքե
Ժողովող , Երգ Երգոց , Խմաստութիւն ,
Յետու Աիրաքայ , Եսայի , Երե
միա՝ Բարուքայ հետ , Եզեկիէլ , Դանի
էլ , 12 Փոքր Մարգարէներ . . . , 2 Մա
կարայեցիք՝ Առաջին եւ երկրորդ :

« Նոր կտակարանին՝ 4 Աւետարան
ները . . . Գործք Առաքելոց Ղաւկասէն
գրուած , Պողոսի Առաքելոյ 14 Թուղ
թերը . . . , Պետրոսի Առաքելոյ 2
Թուղթերը , Յովհաննու Առաքելոյ 3
Թուղթերը , Յակովբայ Առաքելոյ 1, եւ
Յազայի Առաքելոյ 1 Թուղթը , եւ Յով
հաննու Առաքելոյ Յայտնութիւնը » :

Ստանկ Տրիդենտեան Ժողովը (Նիստ
Դ . վճիռ վառն կանոնական գրոց) , որն
որ անմիջապէս կ'աւելցընէ .

« Ով որ աս գիրքերն ամբողջ ամէն
իրենց մասերովը , ինչպէս որ կտթուղի
կէ եկեղեցւոյ մէջ սովորութիւն է կար
դացուելու , սուրբ եւ կանոնական գիր
քերու տեղ չի դնել , նշովեալ ըլլայ » :

Ճիշդ աս Սուրբ Գրոց կանոնն էր՝ զոր
Եւգինէոս Դ . Փլորենտեան ժողո-
վոյն ատեն Հայոց պատգամաւորներ-
րուն անոնց Հրահանգին հետ աւանդեց :

Էջմիածնական եկեղեցւոյ Քրիստո-
նէականներն աս ամէն գիրքերը սուրբ
կանոնական (այս ինքն՝ անտաքակուսե-
լի կերպով աստուածաշունչ) գիրքերու-
տեղ կը դնեն , ան գիրքերուն կարգը՝
կ'ըսեմ՝ որոնք Աւանդութեան եւ Եկե-
ղեցւոյ հեղինակութեան հետ՝ քրիստո-
նէական հաւատոյ վարդապետութեանց
երեք գլխաւոր աղբիւրները կը կազմէ :

Կաթողիկոսական կնքով իբրեւ ճիշդ
հարադատութեամբ Հայոց Էջմիածնա-
կան եկեղեցւոյ վարդապետութիւնը խո-
սող՝ 1850 ին ընդարձակ Քրիստոնէական
հաւատոյ Հրահանգը իբրեւ նոյն եկեղե-
ցւոյն գրոց կանոնը հետեւեալ գիրքերն
առջեւնիս կը դնէ :

• Հ . Զինչ են Հաւատք .

• Պ . Ճանաչել՝ ընդունիլ եւ խոստո-
վանիլ զամենայն ճշմարտութիւնս քրիս-
տեալս յԱստուծոյ . :

• Հ . Ուստի մարթ է առնուլ ցայտ-

նութիւնն աստուածային ճշմարտութեանց :

• Պ . յԱստուածաշունչ սուրբ գրոց ,
• այն է՝ ի հին եւ ի նոր կտակարանաց : . .

• Հ . Ի քանի՞ գիրս բովանդակին :

• Պ . Հին կտակարանն բովանդակի ի 45 գիրս, իսկ նորս՝ ի 27 . : (Էջ 4-5 .)

• Ի հին կտակարանի են՝ 5 Գիրք
• Մովսէսի, այս է՝ Ծնունդ, Ելք, Ղեւտա-
• կանք, Թիւք, Երկրորդումն օրինաց ,
• 1 Յեսուայ , 1 Դատաւորաց , 1 Հռու-
• թայ , 4 Թագաւորութեանց , 2 Մնա-
• ցորդաց , 2 Եզրայ , 1 Տովբիթայ , 1
• Յուդիթայ , 1 Եսթերայ , 3 Մակաբա-
• յեցւոց , 1 Յովբայ , 1 Սաղմոսաց Դաւ-
• թի , 4 Սողոմոնի , այս ինքն՝ Առակք ,
• Ժողովող , Երգ երգոց , Իմաստութիւն ,
• 1 Սիրաքայ , 4 Մեծ Մարգարէից՝ Ե-
• սայեայ , Երեմիայ՝ Հանգերձ Բարուքայ
• Թղթոֆն , Եզեկիէլի , Դանիէլի , 12 Փո-
• քըր մարգարէից . : (Էջ 113-115 .)

Նայելով Պարտաւայ ժողովոյն կա-
նոնին՝ որուն հետ նոյն կը կարծէ վե-
րոյիցէաւ Բրիտանոնէականը աս իր համ-
րած կանոնը , խնդակից կ'ըլլանք Էջ-

• Իբրեք չատ տարրեր է Պարտաւայ ժողո-

միածնական եկեղեցւոյ՝ որ ոյսօր ասանկ
 ուրոյ կանոն մ'ունի՝ որուն մէջ իբրեւ
 աներկբայելի կերպով առաւելածաշունչ
 կը սեպուին ան գիրքերն՝ որոնք աստե-
 նօք Հայաստանեայց եկեղեցին առաւե-
 լապէս երկբայելի կը կարծէր, այս ինքն՝
 Հին կողակարանէն Իմաստութիւն Յեռա-
 ռդոյ Սեբաստ (ինչպէս նաեւ ասոնն մը՝
 Ա. եւ Բ. Մակարայեցւոց գիրքերը,) եւ
 Նոր կողակարանէն Բովանանք Առաքելոյ
 Բայանութիւնը ։ Հոս իրական յառաջագի-

ւոյն (768 ին) 24 երարդ կանոնը . որուն մէջ
 Արտն կ'ախտովուի կ'ըսէ . « Եւ եղիցի ձեզ ա-
 մենիցուն եկեղեցականաց եւ աշխարհակա-
 նաց պաշտելի գիրք սուրբ ի հին եւ նոր Ը-
 տակարանաց . Մովսէի գիրք՝ Մենգոցն, Ե-
 լից, Ղեւտիկոնն, Թիւք, Երկրորդ օրէնք,
 Յիսու Նուեսայ, Դատաւորացն եւ Հռութայն,
 Թագաւորութեանց 4, Մնացորդաց աւուրք
 Բ, Եզրի Բ բանք, գիրք Յովբայ, Մաղմուա-
 ջըն գիրք մի, Մաղմունի 4 գիրք, Ժ Մար-
 դարկիցն, Եսայի, Երմիա, Եզեկիել, Դա-
 նիէլ » .

« Եւ արգիստ պատգամաւորեսցի առ ի
 յուսուցանիլ զձեր մանկունա զուսումն բաղ-
 մամասն Արարչայ իմաստութիւնն, Մակա-
 րայեցւոց 4 » .

Պատկերն մը անժխտելի է :

Թէ որ Էջմիածնական եկեղեցւոյն վերոյիշեալ կանոնը քանի մը գիրք աւելի ունի, զորոնք տիեզերական սիւնհոգոսները չեն հաստատած, ինչպէս մեր թարգմանութեան մէջ Առաջին ըսուած Եզրը եւ Երրորդ Մակարայեցիք: Հոս հաւատոյ կանոնին դէմ չ'եղեր, որովհետեւ վերոյիշեալ տիեզերական Սիւնհոգոսն ալ չ'որոշեր՝ որ աս գրքերէն դուրս սուրբ գիրք չկայ: Բայց առ ստոյգ է՝ որ աս գրքերէն դոնէ շատերը դժուարաւ կրնան Գիտութեան ատենին առջեւը սրբանալ:

Բայց վերոյիշեալ Քրիստոնէական հաւատոյ Հրահանգին կանոնն ըստ ամենայնի տիեզերա կան Սիւնհոգոսներուն կանոնին հաւատարեւու համար՝ մինակ գիրք մը կը պակսի, այս ինքն Նեեթ: Թէ որ Պարտաւայ Ժողովոյն կանոնին մէջ աս գիրքը տեւնէինք, կրնայինք կարծել՝ թէ մոռացմամբ է՝ որ դուրս ձգուած է:

Ասոր ըստ ամենայնի հակառակ՝ Կողտոյ հոգեւոր Ժողովոյն վճռովը վա-

ւերացած 1850ին Քրիստոնէականը Նե-
եմին Կանոնին մէջ կը թողու իրբու « աստ-
ուածաշունչ զիրք » եւ : բոլոր պարունա-
կածը՝ ճշմարտութիւն , , բայց Յետու Սի-
րաքայն դուրս կը հանէ : (էջ 14—15 :)

Ասանկով Էջմիածնական եկեղեցին
սուրբ Գրոց կանոնը թէ՛ ինք իր մէջը՝ Ա-
րեւելքէն Սրեւմուտք , եւ թէ կաթո-
ղիկէ եկեղեցւոյ Հոգւով սրբով սահման-
ուած Կանոնին առ այժմ կատարելա-
պէս համաձայն չէ , բայց վստահ ենք՝
որ դիւրաւ կ'ըլլայ :

2 .

Մ Ե Ղ Բ .

Էջմիածնական եկեղեցւոյ Քրիստո-
նէակաները՝ կաթողիկէ վարդապետու-
թեան համեմատ կ'ընդունին՝ որ մեղքը
նախ կրկին կը բաժնուի , այս ինքն՝ ըս-
կըզբնական , եւ ներգործական կամ անձ-
նական , եւ թէ ներգործականն ալ դար-
ձեալ կրկին է , այս ինքն՝ մահուչաւի եւ
ներելի կամ թեթեւ :

Տաճկաստանի վերջին Քրիստոնէա-

կանն ուղբնաւուն գլխոյ համար կ'ըսէ .

• Հ . Սկզբնական մեղքն ինչ է .

• Պ . Աղամայ եւ Եւայի գործած եւ

• իր բոլոր սերնդոցը անցած մեղքն է . (Էջ

• 43) .

• Հ . Ագամ Եւա մեղքի մէջ ինա .

• լով ինչպէս ամէն մարդիկ մեղաւոր եւ

• յաւիտենական պատժոց արժանի ե .

• զան . :

• Պ . Աստուծոյ բոլոր մարդոցն ախաւհայք

• ըլլալով իրենց Աստուծոյ առաջ շը-

• նորհքին որ իրենց սերունդին ալ պի-

• ա՛նոր անցնէր՝ կարսունցուցիննէ՛ մեղքով

• վաստակած ակարութիւննին անցաւ ի-

• իրենց զաւակացը . (Էջ 17) .

(Յայտնի է՝ որ ճշդիւ խօսելով ոչ Եւ-

այէն ուղղակի շնորհք պիտ'որ ժառան-

դէինք եւ ոչ Եւայէն ուղղակի մեղք ժա-

ռանգեցինք , վասն զի սկզբնական մեղ-

քնն ի սկզբան կամ՝ ի ծագման Դէ մեղք

էր . , այս ինքն՝ • Աղամայ անհնազան-

դութիւնը • եւ • ամէն մարդիկ Աղամայ

(չէ թէ Եւայի) անհնազանդութեան

մէջ անմեղութիւննին կորսնցուցին . : Բո-

լոր մարդկային սեռը մէկ նախահօրմէ

(յԱղաւայ) մեղք եւ մահ , մէկալէն (Բ
 • Բրիստոսէ) արդարութիւն եւ կեանք
 կը ժառանգէ * :

• Հ . Ի՞նչ տկարութիւն էր այն ,

• Պ . Բանականութիւնը կամ խելքը՝

• որով մարդ անատեններէն կը տարբեր-

• ըի , կիրքերուն բռնութեան տակ ին-

• կաւ . որով մարդ Եւստուծոյ կամքին

• համաձայն կեանք վարելու կարողու-

• թիւնը կորսունցուց * (էջ 18)

Դիւրաւ կը համոզուինք՝ թէ աս
 վերջին հատուածը Գրողին միտքը շիտակ
 ըլլայ . բայց խօսեցողն տուած բնական
 իմաստը շատ անգիտչ է :

Սկզբնական մեղքով մարդկային հո-
 գին (ըստ կաթողիկէ վարդապետու-
 թեան եւ ըստ օրեղերական ժողովոյ)
 ոչ երբէք այնչափ կրից բռնութեան տակ
 ինկաւ կամ այնչափ խանդարեցաւ՝ որ ա-
 սով * Եւստուծոյ կամայը համաձայն
 կեանք վարելու կարողութիւնը կորսն-
 ցուց * :

Ի՞նչ է * Եւստուծոյ կամքին համա-

• Ժողով Տրիդ . նկատ 2 . վճ . վ . Սրդա-
 բաղման . զէ . 1 եւ 3 :

Ճայն կեանք վարելը , բայց եթէ հաւատապ ու պատուիրանքները պահել . ուրիմն առ Քրիստոնէականին խօսքերուն համեմատ՝ մարդկային միտքն ու կամքը միայն ասով որ կրից բռնութեան տակ ինկան , հաւատալու , յուսալու . ու սիրելու կարողութիւնը կորսնցուցին . իսկ կաթողիկէ վարդապետութեան համեմատ մարդկային միտքն ու կամքը՝ ասով որ կրից բնութեան տակ ինկան , տկարացան , վիրաւորեցան , ոյժերնին կորսնցուցին , բայց կարողութեան բոլորական կորուստ չեղաւ : Քրիստոսի Տեսուն մերոյ շնորհքը՝ ոչն որ վերստին ծննդեամբ կը ուրուի , մարդուս նորէն կարողութիւն չի ստեղծեր . թէ կարողութիւն . չկայ՝ ի՞նչ բանը կանխելով կարթնցնէ շնորհքը , ի՞նչ բանին զուգընթաց եւ օգնական կ'ըլլայ , եւ թէ որ առ կարողութիւնը մարդկային հոգին ի բնականս անկուժէն ետքն ալ պահած չէ՝ ի՞նչպէս կ'ըլլայ՝ որ , արդարացած մարդուն բարի գործքերն այնպէս Աստուծոյ պարգեւներ են՝ որ միանգամայն նոյն արդարացած մարդուն արդիւնքներն են . (.)

Տրիդ.)

Շատ փափուկ կէտ մըն է՝ որ կը շօ-
շափենք. սա վարդապետութիւնը՝ թէ
մարդկային բանական բնութիւնը սկըզբ-
նական մեղքով անանկ խանդութեցաւ՝ որ
Աստուծոյ կամայը համաձայն կեանք վա-
րելու կարողութիւնը կորսընցուց. ճշ-
դիւ ան թունաւոր սերմն է՝ ուսկից բա-
լր բողոքական վարդապետութեան ծա-
ռըն ելած եւ ամէ՛կ կողմ մահ սփռած
է : Ասոր ներհակ վարդապետութիւնը՝
կաթողիկէ եկեղեցւոյ՝ ազատութեան ու
շնորհաց, մեղաց եւ արդարութեան,
պատժոց ու վարձուց վրայ ունեցած վար-
դապետութեանցը հիմն ու խաբիսին է :

Խնդիրը բոլորովին տարբեր կերպա-
րանք կ'առնուի, եթէ վերոյիշեալ Քր-
րիստոնէականն ըսէր թէ մարդն՝ սկըզբ-
նական մեղք սկզբնական շնորհքէն զրբ-
կուելով՝ անկարող եղաւ Աստուծոյ կա-
մայը համաձայն կեանք վարելու : Առ-
դիպուածիս մէջ խնդիրը Բաբայան մա-
սին վրայ կ'իյնար, ուր որ վերոյիշեալ Քր-
րիստոնէականին խօսքերը Բնական մասին
վրայ կ'իյնան :

Ասիկայ սկզբնական կամ ժառանգական մեղայ համար :

Ներգործական կամ անձնական մեղաց վրայ Տփխիսի եւ Կալկաթայի 1846 ին Քրիստոնէական վարդապետութեան Հրահանգը , որն որ , ինչպէս շատ անգամ ըսած ենք , Ներսէս Կաթողիկոսէն հիմնուած Վարդգիւն մասնաւորապէս նըստիւած էր , ի՛րսէ :

« Հ . Մեղք ի քանիս բաժանին՝ (ա . « Ինչն ներգործական մեղքի վրայ խօսելով) :

« Դ . Յերկուս , ի ներերկիս եւ ի մահացուս :

« Հ . Ո՞րք են ներերկքն :

« Դ . Այնքիկ՝ յորժամ ըստ ազիտուութեան , ըստ տարակուսութեան կաման , մտաբար յանկարծահաս գիպուածով իւրիք զանց զօրինօքն առնեմք :

« Հ . Մահացութիւն ո՞րք են :

« Դ . Այնքիկ՝ յորժամ տիրապէս տեղեակք դուրով օրինաց , ոչ միտ եղեալ « յանդիմանութեան խղճի մտաց՝ կամաւոր յօժարութեամբ գործեմք զչարիս » .
« (էջ 99 — 100) :

Ո՞րչափ ծուռ բարոյական , ո՞րչափ

վտանգաւոր կանոն :

1 . Մէկ կողմանէ՝ ներքի մեղքին սահմանն այնչափ նեղ է՝ որ շատ ներքի մեղք դուրս կը մնայ :

Դարձեալ՝ մահացու մեղաց սահմանն այնչափ ընդարձակ է՝ որ ան դուրս մնացած ներքի մեղաց ըստ թուոյն կէսը , մահացու մեղաց կարգը կը դրուին : Այսին զի մինակ օրինաց ծանօթութեան կողմանէ մեղաց չափը կ'առնու վերոյիշեալ Քրիստոնէականը՝ բոլորովին մոռնալով օրինաց հիւսիսը՝ որն որ կրնայ ըստ ինքեան թեթեւ ըլլալ եւ անանկով առ օրինաց դէմ դործողը կըրնայ արեւելահայն օրինաց արեւելահայն ըլլալ , կրնայ իր խղճին յանդիմանութեանը դէմ դիմել , կրնայ լիակալ յօժարութեամբ չարիք դործել ի վերայ այսր ամենայնի՝ առ չարիքը , առ օրինազանցութիւնն ըստ ինքեան իրեն նիւթէն աւելի ծանր չ'ըլլալ : Աստի՛ առ կողմանէ՝ վերոյիշեալ կանոնները շատ խիստ են եւ կրնան իրենց հետեւողներուն մեղաց որողայթ ըլլալ թեթեւը կամ ներքին ծանր կամ մահացու սեպել տալով , ու ով գործնա-

Հանի մէջ՝ իրօք թեթեւ ը մահացու կ'ըլլայ :

2 . Ուրիշ կողմանէ՝ վերոյիշեալ կա-
նոններուն առջինը միանգամայն չափա-
զանց թշուառ է, վասն զի անորոշակի կը վար-
դապետէ՝ որ փարակոտութեամբ գործը-
ւած մեղքը ներելի է : Մեր ամենուս
բանական դատաստանը կրնայ կաթո-
ղիկէ բարոյականին վկայել որ եթէ մարդ
Բեթէ- կամ ծանր կերպով մեղանշելու
տարակոյսին կամ վախին մէջ մնալով
գործելու ըլլայ, նոյն համեմատութեամբ՝
Բեթէ- կամ ծանր կը մեղանշէ , որովհե-
տեւ ինք զինք՝ առջի դէպքին մէջ թե-
թեւ , երկրորդ դէպքին մէջ ծանր կեր-
պով զՆստաւած վշտացընելու վտանդի
մէջ դրաւ : Աստի տարակուսելով օրի-
նայ դէմ գործելը՝ Գլխ հերքի մեղք չէ :

Նոյնպիսի սրակտաթիւններով զգած-
եալ է 1850ին ընդարձակ Քրիստոնէա-
կան հաւատոյ Հրահանգը, երբ որ կ'ըսէ .

« Հ . Ո՞ք են մահաւշափ մեղք եւ
քանի՞ :

« Պ . Մահաւշափ են մեղք՝ որ ի կս
մակարուց գործին , որոց եւ զլիաւոյ
« են եօթն . հստատութիւն , Էճ :

• Ո՞ր մեղք կոչին թե՛մ եւք :

• Պ . Ա . յէք , որք կամ տկարութեամբ

• կամ անգիտութեամբ կամ յոչ կամաց

• գործեալք՝ չհամարին ի ծանր մեղս . .

• 85 եւ 86) :

Ու միայն կամ տկարութիւն եւ ոչ մի-
նակ տկարութիւն կրնայ միշտ մահա-
շալի եւ թեթեւ մեղաց որոշիչ ըլլալ :

Համառօտ ըսելով կաթողիկէ վար-
դապետութեան համեմատ՝ մահապա-
մեղաց համար 3 բան կը պահանջուի .
ծանրութիւն նիւթայ , բաւական մատ-
դրութիւն ու հաւանութիւն . Արոնցմէ
մէկը թէ ո՞ր պակսի՝ մեղքը մեայն նե-
րելի է :

3 .

Խ Ո Ր Հ Ո Ւ Ր Դ Ք .

Մէրոսութիւն . — Մկրտութեան վը-
րայօք վաւերութեանը վերաբերեալ վէճ
մը ոչ նիւթայն՝ եւ ոչ կեդրոն նկատմամբ
ունինք , բայց պաշտօնէին նկատմամբ ու-
նինք հաշիւ մը՝ որն որ բաւական ծան-
րակշիռ է , վասն զի գործնական է :

Կաթողիկէ եկեղեցւոյ մէջ՝ սովո-
րաբար նաեւ փոքր Քրիստոնէականներ .

ըր զանց չեն առներ մատաղ հասակէն
հաւատացելոց սա կարեւոր վարդապե-
տութիւնը սորվեցընելու, այս ինքն՝ թէ
երբ որ մահուան վախ կայ՝ որ եւ իյէ
մարդ կրնայ մկրտել ջուրը գլուխը թա-
փելով եւ ըսելով՝ Մկրտի ծառայս յա-
նուն Հօր եւ Որդւոյ եւ Հոգւոյն Սրբոյ » :
Ասոր հակառակ էջմիածնական եկե-
ղեցւոյ Քրիստոնէականներէն եւ ոչ մէ-
կըն աս կէտին վրայ վանկ մը գրած ու-
նի, ամէնքը խորին լռութիւն կը պա-
հեն :

Ինչո՞ւ արդեօք Որովհետեւ ան կա-
թողիկէ վարդապետութիւնը՝ որուն հիմ-
քրիստոսի Տեառն մերոյ գթութիւնն
եւ իմաստութիւնն է, որուն դոր-
ծադրութիւնը Եկեղեցւոյ Խանձարու-
քէն կը տեսնենք *, զորն որքիչ մը ետ-
քը Առաքելական Աթոռը՝ հերետիկո-
սաց տուած մկրտութիւնը վաւեր չսե-
պող Ափրիկեցւոց եւ Սսիացւոց դէմ
պաշտպանելով՝ ընդունել տուաւ եւ Դ .
Լատերանեան տիեզերական ժողովն իր
Հանգանակին մէջ սահմանեց եւ վերջա-

* Տերտուղ . գիրք վասն Մկրտ . գլ . 17 :

պէս Փլորենտեան Սիւնհոգոսին ատենը
Եւզինէոս Դ. իրաւամբք Հայոց Հրա-
հանգին մէջ սա խօսքերով գնել տուաւ .
Հարկաւ որութեան գիւղուածի մէջ չէ
թէ մինակ քահանան կամ սարկաւազը ,
հապա նաեւ աշխարհականը կամ կնիկ
մարդ , մանաւանդ թէ հեթանոսն ու
հերետիկոսն ալ կրնայ մկրտել . . առ հա-
սափայ Վարդապետ-Ռիւնը , կ'ըսեմ , գեռ
(ինչպէս Յունաց , նոյնպէս) Եջմիածնա-
կան եկեղեցւոյ հետեւող ժողովրդեան
Ընդհանուր համողումն եղած չէ : Տարա-
կոյս չունինք՝ որ գոնէ ան երկիրներն՝ ուր
Լաթմողիկեայ ժողովրդեան հետ շօշա-
փումը շատ է , օրէ օր աւելի ընդհանուր
տփոս'որ ըլլայ : Բայց ան կորուստներն՝
որոնք դարերով եղած են եւ գեռ չեն
կրնար յանկարծ դադրիլ , ի՞նչ ծանր եւ
ահազին պատասխանատուութիւն են
Եջմիածնական հովիւներուն պարանո-
շին վրայ :

Հաղորդ-Ռիւն : — Հաղորդութեան
կամ գոհութեան խորհրդոյն Դիւնի մէկ
մասին վրայ բաւական խօսուեցաւ , բայց
չեղին կամ ձեւին վրայ ալ փոքր հան-
գիւն :

մ'ունինք , այս ինքն՝ թէ ինչ խօսքերով
կ'ըլլայ՝ պատարագին մէջ՝ հացին եւ գին-
ւոյն ի մարմին եւ յարիւն Քրիստոսի գոյ-
ափովսլը կամ փոխաբեղուիլը :

Այս ինչ թիւս վրայ՝ մեր ձեռքը գտնուած՝
Իջմիածնական եկեղեցւոյ քրիս-
տոնէականներէն մէկ մ'ամէնէն հինը ,
մէկ մ'ալ ամէնէն նորերը կը խօսին :

Այս — սլոյտոյ 1737ին եւ 1747ին տըպ-
ուած Քրիստոնէական հասնելէն ասանկ
կ'ըսէ (էջ 306 — 8) .

- Այս խորհրդոյս (Հաղորդութեան)
- չորս բան պիտի , որ կատարեալ լինի :
- Նախ՝ որ օրհնողն լինի քահանայ :
- Երկրորդ՝ նիւթն , որ լինի հաց ցո-
րենայ եւ գինի ի բերոյ որթոյ :
- Երրորդ՝ գիտաւորութիւն քահա-
նային՝ թէ զայս գինիս Քրիստոսի բե-
րանովն կանեմ մարմին եւ արիւն Քր-
իստոսի : Մէկ քահանայ մի՛ որ զհա-
ցըն եւ գինին ի ձեռն առնէ ոչ օրհնե-
լոյ մօք , եւ զբանն Քրիստոսի ասէ
միայն պատմելու մօք , այն հացն եւ
գինին չի լինիլ խորհուրդ :
- Գործողն է ձեւ բանին որ է այս .

• Առէք կերէք այս է մարմին իմ. եւ Ար-
 • բէք ի սմանէ՝ այս է արիւն իմ:

• Եւ թէ որ մէկ քահանայ մի հար-
 • ցանէ՝ թէ որովհետեւ Առէք կերէք՝
 • «այս է մարմին իմ» ասելով, Արբէք ի
 • «սմանէ՝ այս է արիւն իմ» ասելով, մար-
 • «մին եւ արիւն կու լինի. ապա է՞ր է՝
 • որ կասենք ի վերջն թէ Ռոսվ Ղհացս
 • զայս եւ զգինիս արասցես ճշմարտա-
 • ւէտ մարմին եւ արիւն Տեառն մերոյ
 • Յիսուսի Քրիստոսի. ուրեմն դեռ եւս
 • չէ եղեր:

• Պէտք է գիտել՝ որ կամի ասել՝ թէ
 • Հայր Աստուած, զՀոգիդ սուրբ ա-
 • ռաքեա ի մեզ եւ ի յայս Հացս եւ գի-
 • նիս, որ բանիւն քո Որդւոյն միածնի՝
 • զայս Հացս եւ գինիս մարմին եւ արիւն
 • Տեառն մերոյ Յիսուսի Քրիստոսի կա-
 • տարէ:

• Ուրեմն այն որ կասէ թէ ուրվ, կա-
 • մի ասել թէ բանիւն Քրիստոսի քո Որդ-
 •ւոյն Միածնի՝ որ ասաց թէ Այս է
 • «մարմին իմ» եւ Այս է արիւն իմ, այն
 • բանիւն դու զայս Հացս եւ գինիս մար-
 • մին եւ արիւն քո Որդւոյն Միածնի կա-

տարեսցես՝ փոխարկելով Հոգւովդ սըր-
բով ։ ,

Պէտք էր յուսալ՝ որ ժամանակն ա-
ւելի հասուն պտուղներ տայ , սակայն
իրօք՝ ուրիշ բան չենք գտներ մէկ ու
կէս դար ետքը , բայց եթէ տերեւ ։

Հոգեւոր ժողովէն ուսումնարանայ
համար վաւերացած Միջակ վարդապե-
տարանը (էջ 94) կ'ըսէ .

« Հ . Աս փոխարկութիւնը երբ կ'ըլ-

լայ ։

« Պ . Սուրբ պատարագին սրբագոր-
ծութիւն ըսուած մասին մէջ , որ Ս.-րբ
« սուրբէն » սկսեալ մինչեւ Հոգի Ա.-
« Կո-ծոյ՝ աղօթքը կը տեւէ . ուստի եւ
« էական բան խորհրդոյս կը համարին ո-
« մանք՝ հայելով Քրիստոսի օրհնեաց բա-
« ռին՝ այս խօսքը . » Որով զհացս օրհ-
« նեալ , եւ . եւ ոմանք ալ՝ « Առէք կե-
« րայք , այս է մարմին իմ » եւ « Արէք
« ի սմանէ , այս է արիւն իմ » խօսքերը ։ ,

« Հ . Սուրբ եկեղեցին , եւ կամ որ
« նոյն է ընդհանուր սուրբ ժողովները՝
« այս երկու կարծեաց զօրն վճռեր եւ
« ընդուներ են ։

• Պ . Սուրբ եկեղեցւոյ կողմանէ վը-
 • ճիւ մը չկայ այս բանիս վրայ , միայն
 • աստուածաբանք քաջ կը վիճեն , եւ զօ-
 • րաւոր կը մնան անոնք՝ որ Սուէք կե-
 • րայք , Այս է մարմին իմ , եւ Արբէք
 • ի սմանէ ամենեքեան , Այս է արիւն
 • իմ . խօսքերը կը համարին գլխաւոր եւ
 • էական մասն խորհրդոյս : ,

Բերեմն մեր վարդապետարանին հա-
 մեմատ՝ Եկեղեցւոյ մէջ աս խնդրոյս
 վրայ երկու աշառ , մէկը թիւք մէկալը
 շօրաւոր կարծիք կայ , այս ինքն՝

1 . Թէ փոխարկութիւնը վերոյիշեալ
 օրհնութեամբ կամ Հոգւոյն սրբոյ կոչ-
 մամբը կ'ըլլայ . անոր համար խորհրդոյն
 էական բանն աս օրհնութիւնը կամ կոչու-
 մին է , իսկ Քրիստոսի Տեառն մերոյ
 խօսքերը խորհրդոյն էական բանը չեն :
 Եւ ըստ ամենայնի ասոր հակառակ՝

2 . Փոխարկութիւնը վերոյիշեալ
 Քրիստոսի Տեառն մերոյ խօսքերովը
 կ'ըլլայ , անոր համար խորհրդոյն էական
 բանն Քրիստոսի խօսքերն են ուստի եւ
 օրհնութիւնը կամ կոչումը էական բան չէ :
 Կաթողիկէ եկեղեցւոյ մէջ ասանկ

երկու ազաթ կարծիք չկայ : Չէ թէ միայն
անցեալ ատեններն ասանկ ազատու-
թիւն եկեղեցւոյ կողմանէ տրուած չէ ,
հապա միանգամայն այս օրուան օրս ,
համառօտ ըսելու համար , ով որ չընդու-
նիր , թէ Քրիստոսի Տեառն մերոյ խօս-
քերովը եւ Բնակ անոր խօսքերովը փո-
խարկութիւնը կամ դոյափոխութիւնը չի-
ռհապար է , եկեղեցւոյ եւ համ որ նոյնն է՝
ընդհանուր առեւ ժողովներու յայտնի եւ
հանդիսական դատաստանին անտարա-
կոյս կը զարնուի :

Ճշմարտութիւն չէ , երբ որ վարդա-
պետարանն ազատ համարձակ կ'ըսէ թէ
տիեզերական ժողովները ասոր վրայ
բան մը որոշած չեն : Քիչ մնաց՝ որ աս
կէտին համարի դերեւ պիտ'որ ելլէր Փր-
լորենտեան տիեզերական ժողովոյն բռ-
վանդակ աշխատութիւնը , այս ինքն Հը-
ռոմէական եւ Յունական եկեղեցեաց
միաբանութիւնը : Եւ իբօք (ինչպէս Եւ-
գինէոսի Գ . պատգամաւորները կու-
նաց կայսեր ըսին) առանց ասոր վրայ
Յունաց կողմանէ հաստատուն դաւա-
նութիւն ունենալու՝ Բաբանոսի-նը չա-

քելէ չէր : Ասոր համար 1439ին Յունի-
 տի 18ին լիակատար գումարման մէջ ժո-
 ղովոյն Աստուածաբանը (Յովհ . Տուր-
 րէկրամատա), եւ 20ին նիստին մէջ ինք
 Եւգինէոս Դ . խօսելէն ետքը՝ թէ՛ չեն
 կարծեր՝ որ մէկը այնպէս համարի թէ
 Դնալ Քրիստոսի խօսքերովը չի կտտա-
 րիր Քրիստոսի մարմինն եւ արիւնը , ,
 Յունիսի 26ին երկու կողմանէ ընտրուած
 (12) անձինքներով մասնաժողով մ'ե-
 ղաւ , որուն մէջ առաքելական եկեղե-
 ցոյ պատճառները լսելով խոստովանե-
 ցան Յոյնք՝ որ միշտ ասանկ ըմբռնած
 են թէ մինակ տէրունական խօսքերով
 կը կատարուի խորհուրդը , եւ նշովեալ
 կը սեպեն զանիկայ՝ որն որ այլազգ-
 կը հաւատայ : Ուղուեցաւ որ՝ ժողովոյն
 սահմանին մէջ դրուի , բայց Յոյնք ըսին՝
 թէ աս հարկաւոր չէ , վասն զի ասիկա
 դրուելով՝ ամօթ կ'ըլլայ իրենց եկեղեց-
 ւոյն : Բայց որպէս զի ապահով ըլլաք՝
 որ ասանկ կը հաւատանք , նայեցէք ,
 ըսին , Յովհաննու Ոսկերերանին՝ որն որ
 նոյնը բացայայտ կ'ըսէ , եւ պատրաստ
 ենք հրապարակաւ դառնելու՝ որ ձեզի

պէս մենք ալ կը հաւատանք, թէ մի-
նակ տէրունական խօսքերով կը կառա-
քուի : Ասանկ Յուլիանոս Սաբինայ
կարդինալը հետեւեալ օրը հրապարա-
կաւ ծանոց :

Յոյնք իրենց խոստումը կատարեցին,
երբ որ վերջին նիստին մէջ Բեսարիոն
Նիկիոյ Արքեպիսկոպոսն իրենց բերան
ըլլալով՝ ժողովոյն մէջ ասանկ խօսեցաւ* :

«Որովհետեւ մեր մէջն եղած տար-
բերութեանց վրայ քննութիւններ ըլլա-
լու ատեն՝ գոհութեան աստուածային
խորհրդոյն սրբագործութեանը համար
տարակոյս եղաւ, եւ ոմանք կասկած
ըրին՝ որ մենք եւ մեր եկեղեցին չի հա-
ւատար՝ թէ աս խորհուրդը Տեառն մե-
րոյ խօսքերովը կը կատարուի, ասոր
համար է՝ որ ահաւասիկ, երսնելի Հայր,
ձեր Սրբութեան առջեւն եկանք : . . .
Որովհետեւ բոլոր սուրբ վարդապետ-

*Բեսարիոն դեռ խօսելու չափսած՝ նոտար-
ներուն գլխաւորին հրամայուած էր՝ որ յա-
տուութի դրէ : Աս ժողովոյն նոտարին ինք-
նագիրը կեցած է Թոսքանայի գանձարանը :

ներէն , մանաւանդ Երանելի Յովհանն Ռսկերերանէն * լսած ենք՝ թէ Տէրունական խօսքերն են՝ որոնք կը փախարկեն հացն՝ ի մարմին , ու գինին՝ յարիւն Քրիստոսի , եւ թէ քրկին անաստուածային խօսքերը ունին շէնչանդան շօրաթիւն փոխարկելու , հարկաւ նոյն վարդապետին եւ անոր մտացը կը հետեւինք : ,

Նոյն տիեզերական ժողովոյն վարդապետութիւնը Հայոց Եպիսկոպոսին պատգամաւորներուն ալ աւանդուեցաւ՝ անոնց տրուած վճռոյն մէջ դնելով .

* Ահաւասիկ Ս . Ռսկերերանին խօսքը Ճառ Ա . վասն Մատն . Յուդ . 6 : « Հիմայ ալ նոյն Քրիստոսն է հոս , որն որ ան սեղանը պատրաստեց , նոյնն աս սեղանն ալ կը յարդարէ : Զէ թէ մարդն է , որ անանկ կ'ընէ՝ որ առաջի եղեալ ընծաները՝ մարմին եւ արիւն Քրիստոսի ըլլան , հասա ինք Քրիստոս , որ մեզի համար խաչեցաւ : Անոր դէմքն պռած կը կենայ քահանան , եւ աս խօսեալ խօսքերէ , իսկ զօրութիւնն ու շնորհքը Աստուծոյ է : Այս է մարմն իմ : Ի՞նչէ : Առ խօսք է՝ որ առաջի եղեալ ընծաներէ եւ խօսքից : »

«Աս խորհրդոյս ձեռն է Փրկչին խօսեցը՝
 արոնցմով առ խորհուրդը կը կատարուի :
 Վասն զի քահանան ի դէմս Քրիստոսի խօ-
 սելով կը կատարէ խորհուրդը : Որով-
 հետեւ նոյն իսկ խօսեցողն զօրո-Ռէաֆէն է՝
 որ հացին գոյացութիւնը՝ Քրիստոսի
 մարմնոյն , եւ գինւոյն գոյացութիւնը՝
 Քրիստոսի արեանը կը փոխուին : »

Վերոյիշեալ ժողովոյն մէջ առ խնդ-
 րոյն վրայօք ինչ անցած ըլլալուն ըստ
 բաւականին տեղեակ չէին ան երկու
 կամ երեք մատենագիրները (Լք Պրէօն
 եւ Ռէնս) որոնք անցեալ դարուն մէջ
 արեւելեան պատարագամատոյցներուն
 մէջ Քրիստոսի խօսքերէն ետքը , եւ ա-
 րեւմտեան պատարագամատուցին մէջ
 Քրիստոսի խօսքերէն յառաջ դրուած
 օրհնութեան կամ կոչման խօսքերը փո-
 խարկութեան հարկաւոր սեպեցին , բայց
 հարկ եղաւ՝ որ շուտով լռեն : Երբ որ
 նոյն վէճը մեր օրերը Անտիոքայ թեմին
 մէջ յոյն ծիսի Արեւելեանց մէջ արթըն-
 ցաւ , 1822ին Պիոս Է . ամէն բան խա-
 ղաղեց համեմատ Փլորենտեան տիեզե-
 րական ժողովոյ ծանուցանելով թէ՝ « Գ-

« Գրիստոսի խօսքերով կը սրբադործի սեղանի խորհուրդը » :

« Որովհետեւ ինք Գրիստոս , կ'ըսէ Տրիդ . Կոչ . Ընծ . Մասն Բ . ԳԼ . Դ . 19 . աս ձեւը փոխարկութեան համար գործածեց , անոր համար ամէն ատեն նոյնը կաթողիկէ եկեղեցին կը գործածէ . Աս բանս Փրկչին հետեւորդ խօսքէն ալ կրնայ տեսնուիլ . զայս արարէք առ իմոյ յիշատակի . (Ղուկ . ԻԲ . 19) : Վասն զի ինչ որ Տէրն մեր պատուիրեց՝ (զայս արարէք ըսելովը) , չէ թէ մինակ ըսածին , ' հապա նաեւ ըսածին պէտք է որ վերաբերի , եւ գլխաւորաբար անոր խօսքերուն համար պէտք է իմանալ , զորոնք հաւասարապէս թէ՛ նշանակելու եւ թէ՛ ընելու (գոյացուցանելու) համար արարեցեր » :

Նոյն (1858) տարւոյ նոյն Հոգեւոր Ժողովէն հաստատուած Գրիստոնէական մ'ալ կ'ըսէ .

« Հ . Ի՞նչպէս կը կատարի Յիսուսի Գրիստոսի մարմնոյ եւ արեան խորհուրդը » :

« Պ . Քահանայն — հացին վրայ Գը-

- ըրիստոսի այս է մարմին իմ, եւ գինի
- ին վրայ այս է արիւն իմ ըսելով նոյն
- հացը ու գինին իրեն ճշմարիտ մարմին
- եւ արիւն ընելը յիշեցընելէն ետքը՝ Հո-
- գին սուրբ կը կոչէ . որով իր ձեռքի
- հացն ու գինին ալ Քրիստոսի ճշմարիտ
- մարմին եւ արիւն կ'ըլլան » (էջ 33) :

Ասիկայ վերոյիշեալ Աարդապետա-
րանէն բաւական տարբեր է : Փոխար-
կութեան ձեւը կամ Քրիստոսի խօսքե-
րուն, եւ կամ կոչման խօսքերուն վրայ
կը դնէր Աարդապետարանը : Թէ Քր-
իստոսի խօսքերուն, եւ թէ կոչման
խօսքերուն վրայ միանդամայն կը դնէ
առաջիկայ Քրիստոնէականը՝ հարկաւ
գոյափոխիչ զօրութիւնը՝ ասոր եւ անոր
մէջ բաժնելով :

Անծանօթ չէ մեզի, թէ ուստի յա-
ռաջ կու գայ աս երկու Քրիստոնէա-
կաններուն ճիգը : Յոյնք վերոյիշեալ տի-
եզերական ժողովոյն մէջ՝ միայն ասոր
համար կը խորշէին աս նիւթիս վրայ
խօսք բանալու, վասն զի կը կարծէին
որ պիտ'որ ստիպուին իրենց պատարա-
գամատուցին խօսքերը փոխելու : Բայց

ոչ այս ժողովը կամ Եւգինէոս Դ. ան
ատենը, եւ ոչ Պիոս Թ. մեր ատեն-
ները Յունացմէ ասանկ պահանջում ը-
րաւ : Ինչպէս յոյն պատարագամատոյց-
ները, նոյնպէս հայերէն պատարագա-
մատոյցն ալ որն որ մեծաւ մասամբ ա-
նոնցմէ առնուած է, իր ամէն պարագ-
գաներովը բացայայտ կը ցրցունէ որ Քը-
րիստոսի Տեառն մերոյ խօսքերովն առ-
դէն լիակատար գոյափոխութիւն եղած
լմնացած է. իսկ կոչումն ուրիշ բան չի
կրնար աւելցընել, բայց եթէ ահարողա-
հան ամբողջութիւն մը :

Ընդհանրապէս արարողութեանց եւ
ի մասնաւորի արեւելեան Մաշտոցի, այս
ինչ՝ լեզուին կամ ոճոյն մէջն է՝ որ չառ-
անգամ խորհուրդը կամ գործողութիւ-
նը կատարուելէն ետքը՝ իբրեւ գեռ ըլ-
լալու կամ լմննալու կերպով խօսուի :

* Հայաստանեայց եկեղեցին քրիս-
տոնեայ տիեզերաց հետ կը հաւատայ՝
որ մկրտութեան խորհուրդը Քրիստոսի
Տեառն մերոյ աւանգած խօսքերովը,
Ս. Ս. « մկրտի յանուն Հոր եւ Որդւոյ
եւ Հոգւոյն սրբոյ » կատարելապէս լը-

մենցած է . ի վերայ այսր ամենայնի՝
 ետքէն դեռ քահանան կ'աղօթէ .
 « Սուրբ արա զսա , Տէր , ճշմարտու-
 թեամբ քով , եւ լուսով շնորհաց սուրբ
 Հոգւոյդ , զի եղիցի տաճար եւ բնա-
 կարան աստուածութեանդ քո » (Մաշտ.
 Էջ 42) , թէպէտ ամէնքնիս գիտնանք՝
 որ արդէն սուրբ է , արդէն Հոգւոյն
 սրբոյ շնորհքը լուսաւորուած է եւ Աս-
 տուծոյ տաճար ու բնակարանն է , եւ
 չի կրնար աս յատկութիւնները կորսն-
 ցընել , բայց եթէ շատ տարիներ ետքը ,
 երբ որմանուկը բանականութեանը տէր
 ըլլայ :

Դարձեալ Հայաստանեայց եկեղեց-
 ւոյ ծիսարանին համեմատ՝ կարգի խոր-
 հրդոյն մէջ՝ քահանայութեան ձեռնա-
 դրութիւնը լմնցընելէն ետքը՝ հինգ վեց
 դար կայ՝ որ ետքէն եպիսկոպոսն իր
 ձեռնադրուածին կ'ըսէ . « Առ զՀոգի
 սուրբ որում թողուցուս զմեզս՝ թողեալ
 յիցի , որում ունիցիս՝ կալեալ » :

Այսպէս ալ վերջին օծման խորհրդ-
 դոյն մատակարարութեան ատեն ինչ-
 պէս Յունաց նոյնպէս Հայոց քով ան

բանը զորն որ արեւմտեան ծէսը՝ խորհուրդը մատակարարելէն յառաջ կ'ընէ նոյնը ասոնք խորհուրդը մատակարարելէն (այս ինքն օծելէն եւ օծման աղօթքները լմընցընելէն) ետքը կ'ընեն երբոր հիւանդին վրայ ձեռք դնելով հոգւոյ եւ մարմնոյ բժշկութիւն եւ զօրութիւն կ'աղօթեն , թէպէտեւ աս աղօթքն ամենեւին նախընթաց աղօթքներուն զօրութեանը չի հասնիր , եւ ոչ խորհրդոյն էական ամբողջութիւն մըն է , վասն զի չի կրնար ալ անոնց վրայ ի Գործոյ Գործեցելոյ բան մ'աւելցընել (Մաշտ . էջ 156—7) :

Ասանկ արեւելեան արարողութեան ոճ յն պէտք է ընծայել՝ չէ թէ մինակ Կաթաբէալին տեղ Ապառնին , հապա նա եւ Ապառնւոյն տեղ Կատարեալը , օրինակի աղագաւ . երբ որ հայ պատարագամատոյցը սրբագործութենէն յառաջ կ'ըսէ . « Քրիստոս ի մէջ մեր յայտնեցաւ , որ էն Աստուած աստ բազմեցաւ : Դարձեալ՝ մարմին տէրունական եւ արիւն փրկչական կայ առաջի » եւայլն : Քրիստոսի խօսքերով սրբագործու

Թիւնը լմնցած ըլլալուն կը վկայեն , օրինակի աղագաւ սա պարագան՝ որ Քրիստոսի խօսքերը քահանան չափելը զրուցէ , եւ ժողովուրդը լռութեամբ կը յարգէ , իսկ կոչման խօսքերը քահանան ինք իրեն կը զրուցէ , եւ ժողովուրդը չի լռեր . դարձեալ սա պարագան՝ որ Քրիստոսի խօսքերը լմննալու ատեն՝ ժողովուրդը կ'ըսէ Ա.Ք. , որն որ հաստատողական կամ հաւանողական խօսք է եւ կը նշանակէ Ա.յ , առանկէ . այսինքն Քրիստոսի մարմինն է . Քրիստոսի արիւնն է : (Ա.ս Ամէնը ձեռագրաց մէջ կայ , Լամբրոնացւոյն պատարագամատուցին մէջ կրկին կայ , այսինքն թէ՛ հացին եւ թէ՛ գինւոյն սրբագործութեանը՝ զատ զատ . էջ 216 : Ձեռքերնիս եղած էջմիածնական հաշիւ թուականին տպուած խորհրդատետրին մէջ առ Ամէնը չենք գտներ :)

Առաջխարոյսիւն : - Կոստանդինուպօլսոյ 1847ին քրիստոնէական վարդապետութիւնը՝ որն որ 1843ին քրիստոնէականին վրայ շինուած է ու մինչեւ գոնէ երեք անգամ տպուած է , կ'ըսէ .

• Հ . (Մկրտեալը մեղք գործէ նէ)
 • ինչպէս կը հաշտուի :

• Պ . Հարկ է՝ որ իր մեղքերուն վրայ
 • զղջայ , ու զղջալէն ետեւ երթայ Աս-
 • տուծոյ առաջը խոստովանածի պէսքա-
 • հանային խոստովանի՝ զորոնք որ Աստ-
 • ուած իր հեղեղեցւոյն մէջ իրեն լիովա-
 • նորդ գրեր է այս բանիս համար :

• Հ . Մինակ խոստովանիլը բաւա-
 կան է :

• Պ . Ոչ . այլ հաստատ դիտաւորու-
 • թիւն մը պիտի ընէ միտքին մէջը , որ
 • մէյ մ՞աւ մեղքով զԱստուած չբարկա-
 • ցունէ , եւ խոնարհութեամբ քահա-
 • նային դրած ապաշխարանքը յանձնա-
 • ոււ ըլլայ . եւ կատարէ , եւ Աստուծոյ
 • հետ հաշտուի՝ որ քահանային արձա-
 • կում տալովը կ'ըլլայ :

• Հ . Մեղաւորը միայն այսքանով
 • Աստուծոյ հետ կը հաշտուի եւ արքայ-
 • ութեանը ժառանգ կըլլայ :

• Պ . Չէ . որովհետեւ մեղօք Քրիս-
 • տոսի արդարութեանը հաղորդ ըլլալէն
 • զրկուած է . ուստի պէտք է որ ապաշ-
 • խարելէն ետքը Քրիստոսի մարմինը եւ

- Երբինը առնելով, նորէն Քրիստոսի
- շնորհացը հաղորդելու և առաջին
- սրբութիւնը ստանայ . . . եւ ասոնքը
- ներվել եկեղեցւոյ հետ միացեալ կը մը.
- նայ (14-16) :

Բոլորովին նոր վարդապետութիւն : Ուրեմն մեղաւորը զղջալէն ու խոստովանութեան խորհրդական արձակումէն ետքը Աստուծոյ հետ դեռ կատարելապէս հաշտուծ չէ, Քրիստոսի արդարութեան հաղորդ, շնորհաց արժանի եղած չէ, ու վերջապէս եկեղեցւոյ կենդանի անդամ չէ, աս ամէն բանը խորհրդական արձակումէն ետեւ Քրիստոսի մարմինն ու արիւնն առնելէն ետքը տխուր ըլլայ :

Դիտենք ո՛ր է աս ըմբռնման հիմը : Եւթիմիադնական եկեղեցւոյ մէջ Հաղորդութենէն անկախ՝ խոստովանութեան խորհրդոյն գործածութիւնը շատ հասարակ չի կրնար ըսուիլ, խորհրդոյ մը որուն այնպէս շարունակ կարօտ ենք, ինչպէս շարունակ մեղաւոր ենք : Ո՛վ չի տեսներ՝ թէ որչափ ծուռ է աս տեսութիւնը : Կաթողիկէ եկեղեցւոյ մէջ՝ ա.

մէն ճիգ կը թափուի , ամէն հնարք կը գործածուի, ամէն գիւրութիւն կը պատրաստուի՝ որ խոստովանութեան խորհրդոյն գործածութիւնը թէ՛ յաճախ եւ թէ՛ անմիջական ըլլայ , որպէս ղի չէ թէ միայն մահը՝ որն որ շատ անգամ գիշերուան գողոյ սլէս կը հասնի , հոգիները Աստուծոյ . շնորհքէն դուրս չգտնայ , հասկա միանգամայն՝ մեղաց մահկանա, ցու մարմիններուն վրայ ունեցած թագաւորութեան նոյն իսկ օրերն եւ ժամերը կարճնան , եւ հաւատացեալք իրենց մաքրութեան մէջ երկնից արքայութեան աւերի ստղարեր՝ ըլլան :

Ասկից քիչ զարմանալի չէ Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցւոյ Կոստանդինուպոլսոյ վերջին քրիստոնէականին մեղաց խոստովանութեան վրայ սա խօսքերը :

« Հ . Թէ որ » (խոստովանութեան « մէջ ») մուցածը գտնուի նէ՛ խոստովանութիւնը անկատար կ'ըլլայ :

« Պ . Զէ . անոնց ալ թողութիւն կը գտնէ . բայց այս պայմանով՝ որ ետքը « միտքը եկած ատենը խոստովանի . վա-

- սըն զի այն ատենը չխօստովանի նէ ,
- այն մեղքը խոստովանածներուն կար-
- գէն ելլելով թողութիւն ալ չի գըտ-
- ներ : (էջ 33) :

Ոչ երբէք ասանկ պայմանաւ մեղաց
թողութիւն կու տայ Աստուած , եւ ոչ
ալ մէկ անգամ թողուած ու ջնջուած
մեղք մը հետագայ մեղքով նորէն ետ կը
դառնայ կամ կը կենդանանայ Աստուծոյ
անզեղ շնորհացն առջեւ :

Վերջին օծման որուն վրայ բաւական
խօսած ենք , 1858ին Քրիստոնէականը
կ'ըսէ .

- Հ . Հիւանդին ամէն մեղքն ալ այս
- (վերջին օծման) խորհրդովս չեն մաք-
- րուիր :

- Պ . Զէ . Ժանր մեղքերը մաքրելու
- համար ապաշխարութեան խորհուրդէն
- զատ հնարք չկայ : (էջ 13) :

Նոյնպէս Նրստանդինուպոլսոյ 1847-
ին Քրիստոնէականը՝ որն որ ստէպ նո-
րէն տպուած է , կը կրկնէ և կ'երեքկնէ՝
թէ վերջին օծումը մահու չափ մեղքէ
չազատեր (էջ 23) :

Ասոր հակառակ՝ ռովէն աստուածա-

բաններու և ի մասնաւորի Տրիդենտեան
Քրիստոնէականին (Ման Բ. գլ. Զ. 14)
վարդապետութիւնն է՝ թէ վերջին օծ-
ման խորհուրդն ըստ ինքեան թեթեւ
մեղքերը, բայց անուղղակի և ըստ պա-
տահման նաեւ ծանր և մահու չափ
մեղքերը ջնջելու համար ի Քրիստոսէ
Տեառնէ մերմէ սահմանուած է, և շատ
անգամ կ'ըլլայ՝ որ աս խորհրդով հո-
գիներ կը փրկուին՝ որոնք առանց անոր
պիտ'որ կորսուէին :

Կարգ. — Կարգի խորհրդոյն վրայ
Քրիստոնէականներէն մէկ քանին լսենք՝

« Մանր ուսմունք քրիստոնէական հա-
ւատոյ, անուամբ գրուածը (էջ 23-30)
առանկ կը խօսի :

՝ Զ. Կարգը քանի՞ աստիճան ունի :

՝ Պ. Եօթն :

՝ Ս. Դռնապանութիւն ,

՝ Բ. Ընթերցողութիւն ,

՝ Գ. Երգմեցուցչութիւն ,

՝ Դ. Զահրնկալութիւն ,

՝ Ե. Ախասարկաւագութիւն ,

՝ Զ. Սարկաւագութիւն ,

՝ Է. Քահանայութիւն :

• Հ. Եպիսկոպոսութիւնը թիւն է :

• Պ. Գլխաւոր քահանայութիւն է որ

• քահանայապետութիւն ալ կ'ըսուի :

• Հ. Կաթողիկոսութիւնը թիւն է :

• Պ. Գլխաւոր եպիսկոպոսութիւն է ,

• անոր համար եպիսկոպոսապետութիւն

• ալ կ'ըսուի :

Կոստանդինուպոլսոյ 1847ին քրիստոնէականը՝ որն որ 1843ին քրիստոնէականին վրայ շինուած ու գոնէ երեք անգամ նորէն նորէն տալուած է , կ'ըսէ :

• Վեցերորդ խորհուրդն է Չեռնա-

• դրութիւն՝ որ Կարգ ալ կ'ըսուի , որով

• եկեղեցւոյ պէսպէս գործքերը կատա-

• րելու . . . պաշտօնեաներ կ'ընտրուին ,

• ինչպէս են՝ կաթողիկոսը , եպիսկոպո-

• սը , քահանայն , սարկաւազը , որ ա-

• սոնք իրարմէ վեր աստիճաններ ու-

• նենալնուն համար՝ վար աստիճան ու-

• նեցողը , իրմէ վեր աստիճանի գործը

• կատարելու իշխանութիւն չունի • (էջ

21—22) :

Կոստանդինուպոլսոյ 1858ին քրիստոնէականը կ'ըսէ .

• Հ. Սուրբ աստիճաններն որն են :

« Պ. Կիսասարկաւագութիւն , տարկաւագութիւն , քահանայութիւն , եպիսկոպոսութիւն , և կաթողիկոսութիւն » :

« Ասոնքամէնն ալ զատ զատ գործ պաշտօն ունին , և վերջի երեք կարգը առնողները միայն օծում կ'ունենան (էջ 29) :

« Հ. Եպիսկոպոսին գործն ի՞նչ է :

« Պ. Ձեռնադրութիւն ընել (այս ինքն՝ քահանայ , սարկաւագ և այլն ձեռնադրել) :

« Հ. Կաթողիկոսին գործն ի՞նչ է :

« Պ. Եպիսկոպոս ձեռնադրել , մեռոն օրհնել , և այլն (էջ 40) :

Թէ որ առ քրիստոնէականներէն ումանք եպիսկոպոսութիւնը կարգի խորհրդոյ մէջ զատ կարգ չեն սեպեր , հապա միայն պաշտօնի իշխանութեամբ քահանայութենէ վեր կը դնեն , եւ ումանք ալ ընդ հակառակն՝ կարգի խորհրդեան մէջ քահանայութենէ զատ ու վերագոյն կարգ կը դնեն (որն որ բուն ստոյգն է) , կաթողիկէ վարդապետութեան դպած չեն ըլլար , որովհետեւ կաթողիկէ եկեղեցին ազ երկու կար-

Ճեպց մէջ ազատութիւն թողուցած է՝
մինակ ան որոշելով թէ եպիսկոպոսոս-
թիւնը ի Քրիստոսէ Տեառնէ մերմէ
դրուած նուիրապետութեան մասն է ։
Աստուծոյ պատգամներէ եպիսկոպոսներէ ,
քահանաներէ ու պաշտօնեաներէ կազ-
մուած է ։

Բայց վերոյիշեալ Քրիստոնէական-
ներն առ ազատութեան սահմանին մէջ
չեն կենար , հապա կաթողիկէ եկեղե-
ցւոյ վարդապետութեանը ծանր կեր-
պով կը դպչին՝ երբ որ կաթողիկոսոս-
թիւնը իրբե կարգի կամ աստուածայ-
ին դրութիւն ունեցող նուիրապետու-
թեան աստիճան կամ մաս մը կը դնեն՝
անոր կարծեա թէ աստուածային իրա-
ւամբք յատուկ պաշտօն որոշելով եւ
կաթողիկոսի օծումն եւ օրհնութիւնը
խորհրդեան նիւթ ու ձև սեպելով ։

Ի Քրիստոսէ , ուստի եւ աստուա-
ծային իրաւամբք, եպիսկոպոսական կար-
գին եւ իշխանութեան յատուկ եղած
պաշտօններէն քանի մը բան՝ ինչպէս ե-
պիսկոպոսի ձեռնադրութիւնը , միւռու-

նի օրհնութիւնը եւայլն կը կտրեն , որպէս զի կաթուղիկոսութեան իբրեւ յատուկ պաշտօն տան , կաթուղիկոսութեան՝ զորն որ , ինչպէս ըսինք , զատկարգի աստիճան կը սեպեն :

Երբեք չի կրնար գովուիլ ան տրամադրութիւնը՝ որնոր երկրի մը կամ տէրութեան մը կամ ազգի մը եպիսկոպոսները՝ միւռոն օրհնելու գործողութենէն կը զրկէ , նոյնը երկրին գլխաւոր եպիսկոպոսին կամ Աթոռիկոսին վերապահելով , տրամադրութիւն մը՝ որնոր ոչ եկեղեցւոյ մտաց համաձայն է և ոչ Հայաստանի մէջ նախնաբար գտնուած եկեղեցական կարգադրութեան համեմատ : Ասկից շատ աւելի եկեղեցական վարդապետութեան կը դպչի՝ երբոր ասով և ասանկներով զատ կարգի աստիճան մը կը ձեւացուի եւ եպիսկոպոսաց աստուածային իրաւամբ ունեցած պաշտօնը՝ եւ ոչ ի վարդապետութեան կը ճանչցուի :

Ո՛րչափ աւելի ուղիղ կը խօսի ասկից
170 տարի առաջ Քրիստոնէական ուսանելէն՝ որնոր կ'ըսէ .

• Եպիսկոպոսութիւնն եւ հայրապետութիւն ոչ են այլ հնի եւ հօգ . զի քահանայութիւնն է որպէս թագաւորութիւն , եւ եպիսկոպոսութիւնն եւ կաթողիկոսութիւնն՝ որպէս զկայսերութիւն հոգեւոր (էջ 343) :

Դարձեալ վերոյիշեալ 1858/ն Քրիստոնէականը կ'աւելցընէ .

• Հ. Վարդապետ չեղող քահանաները չեն կրնար կարգուիլ :

• Պ. Զէ . սուրբ աստիճաններ առնողները առաջուց կարգուած կրնան ըլլալ . բայց այս սուրբ աստիճանները առնելէն ետքը ասոնց մէկն ալ չեն կրնար կարգուիլ . եւ կարգուին ալնէ՝ իրենց եկեղեցական աստիճաններէն կ'իյնան :

• Հ. Ասանկներուն կարգուիլը մեքք է :

• Պ. Այո՛ . վասն զի կարգ առած ատեննին եկեղեցւոյ մէջ Աստուծոյ առաջը ուխտ ըրած են չկարգուելու . ուստի ուխտազանցութեան ծանր մեղքին տակը կ'իյնան (էջ 41) :

Թէ որ իրաւցընէ աս ասանկ է , այսինքն՝ թէ որ չիրաւցընէ Էջմիածնական

նի օրհնութիւնը եւայլն կը կտրեն, որպէս զի կաթուղիկոսութեան իբրեւ յատուկ պաշտօն տան, կաթուղիկոսութեան՝ զորն որ, ինչպէս ըսինք, զատ կարգի աստիճան կը սեպեն:

Երբեք չի կրնար գովուիլ ան տրամադրութիւնը՝ որնոր երկրի մը կամ տէրութեան մը կամ ազգի մը եպիսկոպոսները՝ միւռոն օրհնելու գործողութենէն կը զրկէ, նոյնը երկրին գլխաւոր եպիսկոպոսին կամ Եպիսկոպոսին վերապահելով, տրամադրութիւն մը՝ որնոր ոչ եկեղեցւոյ մտաց համաձայն է և ոչ Հայաստանի մէջ նախնաբար գտնուած եկեղեցական կարգադրութեան համեմատ: Ասկից շատ աւելի եկեղեցական վարդապետութեան կը դալի՝ երբոր ասով և ասանկներով զատ կարգի աստիճան մը կը ձեւացուի եւ եպիսկոպոսաց աստուածային իրաւամբ ունեցած պաշտօնը՝ եւ ոչ ի վարդապետութեան կը ճանչցուի:

Ո՛րչափ աւելի ուղիղ կը խօսի ասկից
170 տարի առաջ Քրիստոսեան ուսանէլի՝ որնոր կ'ըսէ.

• Եպիսկոպոսութիւնն եւ հայրապետութիւն ոչ են այլ հնիք եւ հարգ. զի քահանայութիւնն է որպէս թագաւորութիւն, եւ եպիսկոպոսութիւնն եւ կաթողիկոսութիւնն՝ որպէս գիպսերու թիւն հոգեւոր (էջ 343) :

Դարձեալ վերոյիշեալ 1858ին Քրիստոնէականը կ'աւելցընէ .

• Հ. Վարդապետ չեղող քահանաները չեն կրնար կարգուիլ :

• Պ. Չէ . սուրբ աստիճաններ առնողները առաջուց կարգուած կրնան ըլլալ . բայց սյս սուրբ աստիճանները առնելէն ետքը ասոնց մէկն ալ չեն կրնար կարգուիլ . եւ կարգուին ալնէ՝ իրենց եկեղեցական աստիճաններէն կ'իյնան :

• Հ. Ասանկներուն կարգուիլը մեղք է :

• Պ. Ա. յո . վասն զի կարգ առած ատենին եկեղեցւոյ մէջ Աստուծոյ առաջը ուխտ ըրած են չկարգուելու . ուստի ուխտազանցութեան ծանր մեղքին տակը կ'իյնան (էջ 41) :

Թէ որ իրաւցընէ աս ասանկ է, սյս ինքն թէ որ իրաւցընէ Էջմիածնական

եկեղեցւոյ վարդապետութիւնն է՝ որ սաւրբ աստիճաններն առնելէն ետքը ոչ ոք կրնայ կարգուիլ, եւ սուրբ աստիճան ըստածներն ալ, ինչպէս քիչ մը վերը նոյն քրիստոնէականին մէջ տեսանք, չէ թէ մինակ եպիսկոպոսութիւն, քահանայութիւն եւ սարկաւազութիւնըն է, հապա միանգամայն իսասաւրջաւաճութիւն, եւ վերջապէս թէ որ իրաւընէ էջմիածնական եկեղեցին անանկ կը սեպէ թէ աս կարգերն (գոնէ վերջին երեքն) առնողները՝ կարգ առած ատեննին Աստուծոյ առաջը ուխտ ըրած են չկարգուելու, ասանկներուն կարգուիլը մինակ աւագանիներն է, մինակ ծանր Ռէզ, եւ մինակ աստիճաններնէ՞ն վար կ'իյնան: Աս չորս կէտերուն նկատմամբ էջմիածնական քրիստոնէականները որոշ գաղափար մը չեն ի սար, թէ պէտ եւ իրը, ինչպէս յայտնի է, գործնական հետեւութիւն ալ ունի:

Պատի խորհրդոյն համար 1850ին Քրիստոնէական Հաւատոյ Հրահանգը կը հաստատէ թէ եկեղեցական կամ ժողովական օրինօք Չորրորդ կամ հին.

գերորդ կամ աւելի եւս ամուսնութիւնք չհամարին օրինաւորք . (էջ 52 եւ 325 :) Ասոր հակառակ՝ կաթողիկէ եկեղեցին (ժող . Փլոր . վճ . վասն Յակոբիկեանց) կ'ըսէ . Որովհետեւ կ'ըսուի՝ թէ ոմանք չորրորդ պսակը իբրեւ գէշ բան կը մերժեն , որպէս զի չըլլայ թէ մեղք սեպուի՝ ուր որ մեղք չկայ , (վասն զի ըստ Առաքելոյ՝ Էրկանը մեռնելովը՝ կինն անոր օրէնքէն լուծուած է եւ իշխանութիւն ունի Տէրամբ ամուսնանալու որուն հետ որ կ'ուզէ , եւ չի զանազաներ Առաքեալ՝ առաջին կամ երրորդ մեռածը) կը սահմանենք՝ սր չէ թէ մինակ երկրորդ , հապա նաեւ երրորդ եւ չորրորդ եւ աւելի եւս պսակ կրնայ օրինաւորապէս ընդունուիլ : Բայց աւելի դժուութեան արժանի են՝ որոնք որ անկէ ետքը ամուսնութենէ՝ ժուժկալելով՝ ողջախոհ կ'ապրին . վասն զի ինչպէս կուսութիւնը՝ այրիութեան , ասանկ ալ ողջախոհ այրիութիւնը՝ ամուսնութեան նախադաս կը սեպենք՝ թէ՛ գո . վութեամբք և թէ՛ արդեամբք :

Պատուիրանք .

Էջմիածնական եկեղեցւոյ Քրիստոս-
նէականներն եկեղեցւոյ պատուիրաններ-
ըուն վրայ քանի մը զարմանալի տարա-
ձայնութիւններ ունին :

« Հ. Եկեղեցւոյ երրորդ պատուիրա-
նը ո՞րն է :

« Գոնէ տարին Դէյ անգամ մը խոս-
տովանիլ ու հաղորդուիլ :

Ասանկ՝ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ
քրիստոնէականներէն շատերը, եւ ի
մասնաւորի՝ 1858ին Հոգեւոր Ժողովէն
քննուած Միջակ վարդապետարանը (էջ
84) :

Բայց նոյն 1858 տարին քիչ մը ետ-
քը նոյն ժողովէն քննուած քրիստոնէա-
կան վարդապետութեան մէջ աս պատ-
ուիրանը կը փոխուի :

« Հ. (Եկեղեցւոյ պատուիրաններուն)
« երրորդը ո՞րն է :

« Պ. Գոնէ տարին երէւ անգամ քա-
հանային առաջը կատարելապէս խոս-
տովանիլ :

« Հ. Չորրորդը ո՞րն է :

« Պ. Տարին գոնէ երէ՛տ անգամ կա.
 « տարեալ խոստովանելէն ետքը սուրբ
 « հաղորդութիւն առնել (էջ 58) : »

Բայց ասկէց առաջ 1826ին ասկէց
 աւելի խիստ էր եկեղեցւոյ պատուիրա-
 նը , որովհետեւ Առաքանդինուպոլսոյ
 Ապատեր հոգւոց անուամբ՝ քրիստոնէ-
 տկանին մէջ տարին գոնէ երէ՛տ անգամ
 խոստովանիլ ու երէ՛տ անգամ հաղոր-
 դուիլ կը պատուիրէր եկեղեցին :

« Եկեղեցւոյ երրորդ պատուէրն է ,
 « կ'ըսէ վերոյիշեալ քրիստոնէականը , եր-
 « կար ժամանակ առանց խոստովանու-
 « թեան չմնալ : »

« Չորրորդն՝ սուրբ հաղորդութիւն առ-
 « նուլը չուշացընել , գոնէ Օնօւնդին ,
 « Չատկին ու Սուրբ Աստուածածնին՝
 « Քրիստոսի սուրբ մարմնոյ եւ արեանը
 « խոստովանութեամբ հաղորդուիլ » (էջ
 « 8-9) :

Այսպէս Հայաստանեայց եկեղե-
 ցւոյ քրիստոնէականները եկեղեցւոյ
 պատուիրանը՝ եկեղեցւոյ խրատուն հետ
 կը շփոթեն :

Բայց իրօք եկեղեցւոյ պատուիրանը մինակ ան է՝ որ չափահաս քրիստոնեան տարին գոնէ մէկ անգամ խոստովանէ , տարին գոնէ մէկ անգամ այս ինքն Զատիէ առիթները հաղորդուի :

Հայաստանեայց եկեղեցւոյ քրիստոնէականները ուրիշ մէկ պատուիրանի վրայ ալ ծուռ վարդապետութիւն ունին .

• Հ . Ծառայութեան գործքերն ուրո՞նք են :

• Պ . Ո՛ր եւ իցէ աշխատանք կամ ձեռագործ՝ որով մարդս ապրուստ կը ճարէ . :

Ասանկ Միջակ վարդապետարանը (էջ 78) :

Ըստ ամենայնի նոյն մտաց վրայ է ուրիշ քրիստոնէական մ'ալ (Մանր սւսմունք քրիստոնէական հաւատոյ , էջ 40) :

• Հ . Ծառայական գործքերն որո՞նք են :

• Պ . Մարմնաւոր շահերու համար եղած աշխատութիւններն են . ,

Կաթողիկէ եկեղեցւոյ կամ պատուիրանին միտքն աս չէ : Պատուիրանը

ծառայութեան գործքը կ'արգելու յիսկ գործք մը ծառայութեան գործք ըլլալն ու չըլլալը՝ անով ապրուստ ճարուելէն կամ չճարուելէն չ'որոշուիր, հապա գործքին բնութենէն: Կրնայ մէկը կիրակի կամ տօն օրով, ապրուստ ճարելու կամ շահաւոր գործ մ'ընել՝ առանց ծառայութեան գործ մ'ըրած ըլլալու, այս ինքն աշատի և ոչ ծառայի գործ գործելով, օրինակի աղագաւ պատիներ դնել կամ գծագրութիւններ ընել, գիրք գրել: ասոր հակառակ եկեղեցւոյ պատուիրանին գէմ կ'ընէ թէ որ'նաեւ ճրի կամ զբօսանքի համար ծառայի գործ գործէ, օրինակի աղագաւ՝ հողագործութիւն ընէ, կար կարէ եւայլն:

Իսկ 1858ին վարդապետարանը կ'աւելցընէ.

« Զ. Եկեղեցւոյ երկրորդ պատուիրանը ո՞րն է,

« Պ. Կիրակի եւ տօն օրերը ժամէ եւ սուրբ պատարագէ չպակսիլ (էջ 84):

Պատարագէն անշուշտ մէկը կը պակսի՝ երբ որ անոր գոնէ էական մնա-

օին ներկայ չ'ըլլար : Ուստի աս պատուէրը Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցւոյ պատարագներուն քիչութեանը եւ միանգամայն երկայնութեանը հետ դժուարաւ կրնայ միաբանիլ : Ե վերայ այսր ամենայնի՝ վերոյիշեալ Հոգեւոր Ժողովէն վկայուած վարդապետարանը իբրեւ եկեղեցւոյ հանդիսական պատուէր (այս ինքն՝ իբրեւ ծանր կերպով պարտաւորիչ) իրեն ուսանողներուն առջեւը կը դնէ :

3.

Խաչի ու պատկերաց պաշտօն :

Ծանօթ է՝ որ Հայաստանեայց եկեղեցին խաչերու երկրպագութիւն ու սրբոց պատկերներու պաշտօն (ընդհանրապէս խօսելով) մինակ ան ատեն կը մատուցանէ՝ երբ որ միւռոնով օծուին ու աղօթքով օրհնուին :

Ասոր համեմատ է շատ անգամ յիշուած Կոստանդինուպոլսոյ 1858ին վերջին քրիստոնէականին վարդապետութիւնը :

Հ. Եկեղեցիներուն մէջ ոսկիէ ու

« արժաթէ եւ ուրիշ բաներէ չինուած .
 « խաչերը ինչո՞ւ համար կը պատուենք :

« Պ. Թէպէտ ասոնց վրայ Քրիստոսի

« արիւնը թափուած չէ , բայց Քրիստո .
 « սի բուն սուրբ խաչին յիշատակը մեր .
 « մտքին մէջ նորոգելով , երկրպագու .
 « թեան արժանի ըլլալուն համար սուրբ
 « միւռոնի օծո՞ւմը կը սրբադործին , ո .
 « ըով ասոնց ըրած պատիւնիս ալ բուն .
 « սուրբ խաչին ու անոր միջնորդութեամբ
 « բը Քրիստոսի կը վերաբերի , (46) :

Գրեթէ նոյնպէս կը խօսի սրբոց
 պատկերներուն վրայ ալ (էջ 48-49) :

Նոյնպէս 1847ին Լոստանդինուպոլ-
 սոյ քրիստոնէականը կ'ըսէ :

« Հ . Սրբոց պատկերքը ինչո՞ւ կը
 « յարգենք :

« Պ . Կը յարգենք սրբոց օծեալ
 « պատկերներն ալ . . . օժմամբ զանոնք
 « կրօնական յարգութեան կը սեպհա .
 « կանենք , ինչպէս որ Աստուած կը
 « պատուիրէր Իսրայելացւոց՝ որ կրօնա .
 « կան բաներու համար գործածելու ա .
 « նօթները օժեն , (էջ 34-35) :

Ուրեմն ասոնք երկրպագութեան ու

յարգութեան ան ատեն յարմար կ'ըլլան՝ երբոր միւռոնով օծուին , եւ ասոնց եղած երկրպագութիւնն ու յարգութիւնը անոնց սկզբնատպին ան ատեն կը վերաբերի՝ երբ որ միւռոնով օծուին ու օրհնուին :

Ասանկ չէ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ վարդապետութիւնը , Եօթներորդ տիեզերական ժողովն ու Տրիդենտեան Սիւնհոդոսը , մէկը Պատկերամարտից ու միւսը Բողոքականաց դէմ , խաչերն ու պատկերներն յառաջ քան օծումը ու նաեւ առանց օծման երկրպագութեան ու յարգութեան արժանի սահմանեցին եւ անոնց եղած պատուոյն իրենց սկզբնատպին վերաբերիլը միւռոնի կամ սրբադործութեան կամ օրհնութեան հետ ի հարկէ չկապեցին :

Վերը ըսինք՝ ընդհանրապէս Խօսելով . որովհետեւ ուրախութեամբ կը տեսնենք՝ որ աս նախապաշարումը Էջմիածնական ժողովրդեան մէջ երթալով կը տկարանայ , եւ օրէ օր առողջ մտածութեան եւ վարդապետութեան տեղի կու տայ , դոնէ մեր մօտերը :

Ձանց կ'ընենք ուրիշ շատ մը կիսկա-
տար կամ թիւր զրուցուածները՝ ընդ-
հանրապէս սա դիտողութիւններն ընե-
լով թէ

1. Այնչափ եւ ան Քրիստոնէական-
ներուն մէջ այսպիսի սխալներ կը պակ-
սին՝ որչափ, եւ որոնք որ կաթուղիկէ
հռոմէական եկեղեցւոյ ծոցին մէջ շա-
րադրուած գրութիւն մ'առջեւնին ու-
նեցած են. Եստանկ են՝ օրինակի աղա-
դաւ, վերը դրուած Քրիստոնէականաց
ցանկին մէջ առջի երեք թիւերը : Ասոր
հակառակ՝ որչափ եւ որոնք որ սեպհա-
կան հեղինակութեամբ կը գրեն, հասա-
րակօրէն խօսելով, այնչափ թերութիւն-
ներ կը յաճախեն :

2. Աս Դիւոյս մէջ նշանակուածնե-
րէն շատերն անանկ պատահական են՝ որ՝
զանոնք Էջմիածնական եկեղեցւոյն դա-
ւանութեանը իրաւամբք չենք կրնար ըն-
ծայել, բայց ասոր հակառակ կան քա-
նի մը կէտեր՝ որոնց մէջ, ինչպէս տե-
սանք, դեռ ինք Էջմիածնական եկեղե-
ցին որոշ խօսած չէ :

Գ Լ Ո Ւ Խ Է .

ՀՌՈՄԱՅ ԵՊԻՍԿՈՊՈՍԻՆ ԳԼԽԱՒՐՈՒԹԵԱՆ
ԴՐՈՒԹԻՒՆՆԸ ԱՍՏՈՒԱԾԱՅԻՆ Է ԹԷ
ՄԱՐԴԿԱՅԻՆ .

1 .

Կաթողիկէ ողջագոյն վարդապետութիւնը .

Բանանք մեր վերնագրին իմաստը՝
ընդարձակելով խօսքերը , այս ինքն՝ թէ
«Ս. րդեօք Հռոմայ եպիսկոպոսը բոլոր
եկեղեցւոյ վրայ՝ չէ թէ ի մարդկանէ ,
հապա Քրիստոսէ սահմանուած , չէ
թէ պատուոյ միայն , հապա իշխանու-
թեան միանգամայն գլխաւորութիւն կա-
ռավարելու եւ վարդապետելու՝ ունի՝
թէ չունի . ուստի՝ ամէն քրիստոնեայ ,
կղերական եւ աշխարհական , կրօնական
նիւթոյ մէջ , անոր չէ թէ միայն յար-
գութիւն , հապա հնազանդութիւն ծան-
րապէս պարտական է թէ չէ :

Անհատաւոր է՝ թէ . որչափ ծանր

եւ դժպհի կը հնչէ մեր եղբարցը՝ սա մեր լեզուն : Այո՛ , հինցած ունակու-
թեամբ մը աֆհիւզ դաշնաւոր են աս վար-
դապետութեան դէմ , երբ որ խնդիրը
դրական գործողութեան մը վրայ է .
բայց որչափ կարծիքները՝ հմտութեան
եւ երկիւղածութեան աստիճաններուն
համեմատ կը բաժնուին Եջմիածնական
եկեղեցւոյն մէջ , երբ խնդիրը պարզա-
պէս խօսքի սահմանին մէջ կը մնայ :

Ահաւասիկ ասոնց գլխաւորները :

1. Ոմանք միշտ առապարն առ ար-
մինս պատրաստ ունենալով՝ շուտով խըն-
դիրը կը լուծեն կամ կը խզեն , երբոր
մեր վերոյիշեալ վարդապետութեան
մէջ ուրիշ բան չեն գտներ , բայց եթէ
զուտ ճարդային դրութիւն եւ զուտ ճարդ-
ային նպատակ : Ի՛նչ դիւրին :

2. Ուրիշ խումբ մը՝ որն որ կրնայ
տիրող ըսուիլ , վերոյիշեալ վարդապե-
տութեան մէկ կէտին տեղի կու տայ ,
այս ինքն կ'ընդունի՝ որ Պետրոս մէկալ
առաքելոցմէ վեր եւ Հռոմայ եպիսկո-
պոսը մէկալ եպիսկոպոսներէն վեր յո-
գորդ գլխաւորութիւն ունի , ըստ մասին

աստուածային եւ ըստ մասին եկեղեցա-
կան օրինօք . եւ ինչ որ անկէ աւելի է ,
հաշտային կը սեպէ , կարծելով թէ այս-
չափովս՝ թէ Ս . Գրոց պատգամները
եւ թէ՛ աւանդութեան խօսքերը գահ
կ'ընէ :

3. Մեր օրերը ուրիշ փոքր խուճի մը՝
սուելի հմուտ եւ աւելի երկիւղած , ա-
ռաջ անցնելով բովանդակ վերոյիշեալ
կաթողիկէ վարդապետութիւնը իբրեւ
ծայրէ ծայր աստուածային (այս ինքն ի-
Վրիստոսէ սահմանուած) դրութիւն մը
կ'ընդունի : Բայց գործադրութեան գա-
լով՝ դարձեալ մի եւ նոյն գոց դրան
առջեւ կ'ելլենք . վառն զի՛ ինչպէս կ'ը-
սեն , Առաքելական գահը Հայաստա-
նեայց եկեղեցւոյ անկախութիւն տուած
է՝ նոյնն իրմէ ազատ հանելով . արտօ-
նութիւն մը՝ զորն որ նոյն գահը , թէ որ
հիմա ետ առնուլ ուզէ , ալ կարող չէ :
Այսպէս՝ խիղճերը կը հանդարտին թէ
վերոյիշեալ ցլխաւորութեան վարդա-
պետութիւնը ծայրէ ծայր ընդունելով
եւ թէ՛ գործնական դժուարութենէն
զերծ ըլլալով : Ահաւասիկ կարծիք մը՝

որտեւ որքը իր մէջն է, այս ինքն սա-
հակասութիւնը՝ որ կարելի կը սեպէ՝ թէ
Տարչիւնի հաճոյքով փոխուի վաւերաբար-
ան գրութիւնը՝ զորն որ ինքն իսկ իրրեւ-
աստ-աճախն կ'ընդունի :

Ապօրուզիկէ եկեղեցւոյ թէ արեւ-
մասեան թէ արեւելեան, թէ՛ հարց,
թէ՛ ժողովոց, և միանգամայն թէ՛ ա-
րեւմուտքէն եւ թէ՛ արեւելքէն գոչ-
մարուած աիեղերական ժողովոց վար-
դապետութիւնը սա է :

• Սուրբ հռոմէական եկեղեցին բո-
վանդակ ընդհանրական եկեղեցւոյ վը-
րայ գերագոյն ու իրականտար գլխաւո-
թիւն եւ իշխանութիւն ունի :

• Ճշմարտութեամբ եւ միանգամայն
խնայհո-ութեամբ կը խոստովանի նոյն հռո-
մէական եկեղեցին որ առ դիւսաւորու-
թիւնը՝ իշխանութեան լրութեամբ մէկ-
տեղ՝ նոյն իսկ ի Տէառնէ առած է յան-
ձին երանեցի Պետրոսի առաքելոյ իշխա-
նին կամ գլխոյն՝ որուն յաջորդն է հռո-
մայ քահանայապետը :

• Եւ որովհետեւ սուրբ հռոմէա-
կան եկեղեցին օւրիշ աիեւ եկեղեցիներէն

աւելի ճշմարիտ հաւատքի պաշտպան ըն-
լալն պարտականութիւն ունի, անոր համար՝
երբոր հաւատքի վրայ խնդիրներ կ'են-
լեն, առ խնդիրները՝ պէտք է որ իրեն դասա-
սանաւ կամ վճռովն որոշուին :

Ս. սուրբ Հռոմէական եկեղեցւոյն
կարող է թողնելու՝ եկեղեցական ա-
տենի վերաբերեալ նիւթերու վրայօք՝ որ
եւ իցէ ամբաստանեալ, ու ամէն եկե-
ղեցական քննութեան վերաբերեալ դա-
տերուն մէջ՝ կրնայ անոր դատաստա-
նին դիմուիլ :

Նոյն հռոմէական եկեղեցւոյն իշ-
խանութեան տակն են ամէն եկեղեցի-
ները ու անոր հապանդութիւն եւ յարգու-
թիւն կ'ընծայեն : Իսկ հռոմէական եկե-
ղեցւոյն քով իշխանութեան լրութիւնն
այնպէս կայ՝ որ զուրիշ եկեղեցիներն ի-
րեն ունեցած հոգացողութեան պաշտո-
նին մասնակից կ'ընեն : Նոյն հռոմէական
եկեղեցին առ եկեղեցիներէն շատերը՝
մանաւանդ պատրիարքական եկեղե-
ցիները զանազան արտօնութիւններով
պատուեց, բայց միշտ իրեն առաւելու
թիւնները թէ՛ տիեզերական ժողովոյ

մէջ եւ թէ ուրիշ քանի մը բաներու մէջ՝ պահելով ։

Ասանկ ընդունեցաւ , դաւանեցաւ եւ ստորագրեց Յունաց եկեղեցին իրենց կայսերովը մէկտեղ՝ երկրորդ Լուգդունեան տիեզերական ժողովոյն մէջ (1274) ։

Ուրիշ բան չ'ըներ բայց եթէ նոյնները համառօտ կերպով կը կրկնէ Փլորեն տեան տիեզերական ժողովը , երբ որ կ'ըսէ ։

« Կը սահմանենք՝ որ սուրբ Առաքելական աթոռն եւ Հռոմայ քահանայապետը բոլոր տիեզերաց վրայ Գլխաւորն ունի եւ թէ ինքը Հռոմայ քահանայապետը երանելի Պետրոսի առաքելոց գլխաւորին յաջորդն է ու Քրիստոսի ճշմարիտ փոխանորդ , բովանդակ եւ կեղեցւոյ Գլխն ու ամէն քրիստոնէից հայր եւ վարդապետ , եւ թէ իրեն՝ յանձին երանելոյն Պետրոսի՝ ի Տեառնէ մերմէ Յիսուսէ Քրիստոսէ լիակատար իշխանութիւն տրուած է՝ ընդհանուր եւ հեղեցին արածելու , ուղղելու եւ կառավարելու , ինչպէս որ տիեզերական ժողո-

վոց գործքերուն ու սրբազան կանոններուն մէջն ալ կայ :»

Ասանկ Փլորենտեան ժողովոյն վճիռը՝ զորն որ Յոյնք իրենց Պատրիարքովր կզերովր ու կայսերովր ընդունեցան, դաւանեցան ու ստորագրեցին, եւ իրենց ինքնագիր ստորագրութիւնները կեցած են։ Ասոնց հաւանեցան, եւ նոյնքն ընդունեցան եւ ստորագրեցին Հայոց կազմանէ խաւրուած պատգամաւորներն ալ :

Արեւելք ասոնցմով նոր բան մը չբաւ : Ինչ որ տրդէն արեւելեան ժողովներով, ի մասնաւորի՝ Սարգէկեաց ժողովոյն, երրորդ ու չորրորդ արեւելեան տիեզերական ժողովներուն մէջ բոլոր քրիստոնեայ տիեզերք ընդունած էին, Լուգդունեան ու Փլորենտեան ժողովներով կրկնուեցաւ :

Եփեսոսի տիեզերական ժողովոյն մէջն է՝ որ ասանկ կը խօսուի :

« Սմենելին մէկը չի տարակուսիր ու բոլոր դարեր խօսատեմանած են՝ որ սուրբ Պետրոս առաքելոց իշխանը, հաւատոյ տիւնն ու եկեղեցւոյ հիմը ի Տեառնէ ընդունած է աղքատութեան բանասէնք :

ըը եւ մեղքերը կապելու եւ արձակելու իշխանութիւնը : Անիկա միշտ կենդանի է իրեն յաջորդներուն վրայ եւ ինքն է՝ որ դատաստան կ'ընէ ասոնց ձեռքովը :
(Ժողով . Եփես . Գործ Գ. :)

Ի՞նչ աւելի որոշ , ի՞նչ աւելի ճիշդ դաւանութիւն աս նիւթիս մէջ կրնար ըլլալ՝ քան զոր չորրորդ արեւելեան տիեզերական ժողովոյն Հարքը՝ Հռոմայ հայրապետին կու տան՝ երբ որ կ'ըսեն .

« Դուն յանձին Պետրոսի մեր թարգմանը դրուած ըլլալով՝ անոր հաւատքին շարունակութիւնը մինչեւ մեզի կը հասցընեն » ինչպէս որ Տէրն աւ « ահմանած էր : Անոր համար՝ գրեզ առաջնորդ գընեւով ճշմարտութիւնը հաւատապելոց ծանուցինք , չէ թէ առանձնական մեկնութեամբ մը , հապա միարան հաւանութեամբ : Թէ որ երկու կամ երեք հոգի Քրիստոսի անուամբը միարանելու ըլլան Քրիստոս անոնց մէջն է , ի՞նչ օգնութիւն ըրած պիտ'որ ըլլայ իբ 520 պաշտօնեաներուն : Ինչպէս որ գլուխն ան դամներուն գլխաւորութիւն եւ առաջնորդութիւն կ'ընէ , ասանկ ալ քու տե-

ղապահներէդ առաջնորդուեցանք՝ Ուս-
տի կ'աղաչենք՝ որ մեր որոշումը քու
վճիռներովդ պատուես . եւ որովհե-
տեւ մենք Գլխաւոր հետ միաբան եղանք ,
թող քու բարձրութիւնդ ալ ան բանը
կատարէ՝ զորն որ հրահար կը վայլէ որ
ընես : Գիտակորոս անոր դէմ մոլեգնեցաւ ,
որոն որ Քրիստոս իր այգիսն հոգի յանձնեց ,
այս ինքն՝ քու առաքելական սրբութեա-
նըդ դէմ : »

Լսենք Հորմիզդ Հռոմայ հայրապե-
տին դաւանութիւնը՝ որուն բոլոր արեւ-
ելեան եպիսկոպոսները , Յուստինիա-
նոս կայսրը , Կոստանդինուպոլսոյ պատ-
րիարքները՝ Եպիփան , Յովհաննէս ու
Մեննաս եւ վերջապէս վեցերորդ տիե-
զերական (կամ երրորդ Կոստանդինու-
պոլսոյ) ժողովոյն թէ՛ յոյն եւ թէ՛ հռո-
մայեցի Հարքն ընդունեցան ու ստո-
րագրեցին :

« Առաջին փրկութիւնն է՝ ուղիղ հա-
ւատոյ կանոնը պահել ու Հարց Սահ-
մանադրութիւններէն ամենեւին չխտո-
րիլ : Որովհետեւ չի կրնար Տեառն մե-
րոյ Յիսուսի Քրիստոսի խօսքը պարապի

եղևը՝ որ կ'ըսէ՝ Դու ես զէմ եւ ի վերայ այդր վիմի շինեցից զեկեղեցի իմ եւ գրունք դժոխոց զնա մի յաղթահարեսցեն : Աս խօսքերը՝ գործքերով ալ հաստատուեցան , որովհետեւ Հռոմայ առաքելական գահուն վրայ միշտ անարատ մնաց կրօնը : . . . Ուստի , ինչպէս ըսինք , Հռոմայ առաքելական աթոռոյն հետեւելով ու անոր ամէն սահմանադրութիւնները դաւանելով՝ կը յուսամ որ ձեզի հետ մէկտեղ ան հաղորդութեան մէջ ըլլալու արժանի ըլլամ , սոն հաղորդութեան՝ զորն որ կը քարոզէ Հռոմայ առաքելական աթոռը՝ որուն վերայ կեցած է քրիստոնէական կրօնին անարատ ու ճշմարիտ հաստատութիւնը :

* Թէպէտ բոլոր երկրիս վրայ , կ'ըսէ 494ին Վեղասիոսի ատեն Հռոմայ ժողովը , ուղղափառ եկեղեցիները Քրիստոսի մէկ առաքաստն է , բայց սուրբ հոռմէական , կաթուղիկէ եւ առաքելական եկեղեցին չէ թէ սիւնհոդոսական սահմանադրութիւններով ուրիշ եկեղեցիներէն վեր դասուած է , հապա՞ Տեսուն մերոյ ու Փրկչին աւետարանա-

կան խօսքովք . գլխաւորութիւնն ընդ աւնեցաւ . Դու ես վէժ՝ եւ ի վերայ այդք վիմի չինեցիւ զեկեղեցի իմ եւ գրաւնք դժոխոց զնա մի յազխահարեացն : Բւատի առաջին Պետրոսի առաքելոյ աթոռը : Հռոմէական եկեղեցին է՝ որ արատ մը , խորշ մը կամ ասոր նման բան մը չունի : »

Անոր համար իրաւամբք Տրիդենտեան դաւանութիւնն ամէն հաւատացեալներէ կը պահանջէ՝ որ խոստովանին .

« Եւրոպայի՝ որ կաթողիկէ եւ առաքելական հռոմէական եկեղեցին ամէն եկեղեցիներուն մայրն ու վարդապետն է , ու Հռոմայ քահանայապետին՝ որն որ երանելի Պետրոսի առաքելոց գլխաւորին յաջորդն ու Յիսուսի Քրիստոսի փոխանորդն է , ճշմարիտ հնազանդութիւն կը խոստանամ ու կ'երդնում » :

Զկարծենք՝ որ կաթողիկէ վարդապետութիւնը Հռոմայ եպիսկոպոսին

*Պետի Դ . դաւանութիւնը՝ ըստ վեց Տրիդենտեան տիեզերական ժողովոյն , Նիստ , 24 , գլ . 12 . ու Նիստ 25 , գլ . 2 .

Պետրոսի յաջորդ ըլլալը տրվեցընելու
ատեն՝ մոռցած ըլլայ որ ուրիշ եպիսկո-
պոսունք ալ առաջելոյ յաջորդ են, կամ
թէ Բրիստոսի աշակերտաց մէջ Պետրո-
սի անանկ անդրանկութեան իրաւունք
մը տրուած սեպէ՝ որ ուրիշներուն ամե-
նեւին՝ օրհնութիւն մը՝ պահուած չըլ-
լայ * :

Զէ. կաթուղիկէ վարդապետութիւ-
նը հոս ամէն մէկուն իւրը տալ գիտէ :

Հաւասարապէս հաւատոյ ճշմար-
տութիւն է՝ ինչպէս Հռոմայ եպիսկո-
պոսին Պետրոսի առաքելոյ յաջորդ,
նոյնպէս բոլոր եպիսկոպոսաց առաքելոյ
յաջորդ ըլլալը : (Ժող. Տրիդ. :)

Իրաւ է՝ Բրիստոս Տէրն մեր Յով-
նանու որդի Սիմոնին՝ որն որ երկո-
ւոսսանից մէջէն մինակ ինք անոր աս-
տուածութիւնը նախ խոստովանած էր,
ըսաւ. « Սաիկա Հայրս թելի յայտնեց,
« ես ալ թելի կ'ըսեմ՝ որ դուն ես վէմ,
« ու այդ վիմիդ վրայ պիտ'որ իմ եկե-
« ղեցիս շինեմ, ու դժոխոց դռներն ա-
« նոր պիտ'որ չկրնան յաղթել, եւ եր-

. կնից արքայութեան բալլիքները «եղէ՛
 . պիտ'որ տամ» . ինչ որ երկրի վրայ կը
 . կապես , երկինքը պիտ'որ կապուի ,
 . ինչ որ երկրի վրայ կ'արձակես , եր-
 . կինքը պիտ'որ արձակուի » . Մատթ -
 ԺԶ : Այսպէս յարութենէն յառաջ : Իսկ
 յարութենէն ետքը՝ երբ որ ապահովու-
 թիւն առաւ՝ թէ նոյն Սիմոն Պետրոս
 Յովնանու որդին ուրիշ առաքեալնե-
 րէն աւելի զինքը կը սիրէ , ըսաւ անոր .
 « Արածէ իմ գառինքս , արածէ իմ ոչ-
 խարներս » :

Բայց գիտեն նոյնպէս տիեզերական
 Ժողովներն որ Քրիստոս Տէրն մեր ան
 ամէնը մինակ Պետրոսի ըսելէն ետքը՝
 բոլոր Դասուն ալ ըսած է . « Առէք Հո-
 « գի սուրբ , որոնց որ մեղքերը կը թո-
 « ղուք , թողուած ըլլայ , եւ որոնց
 « մեղքերն որ կը բռնէք , բռնուի » :
 Պարձեալ՝ « Ամէն իշխանութիւն եր-
 « կինքն ու երկրի վրայ ինծի տրուեցաւ ,
 « ինչպէս Հայր զիս առաքեց , ես ալ ըզ-
 « ձեզ կ'առաքեմ , գացէք , աշակերտե-
 « ցէք ամէն ազգերը , մկրտեցէք զա-
 « նոնք , սորվեցոյցէք անոնց ամէն բան՝

- ինչ որ ես ձեզի՝ պատուիրեցի, և ես ձե-
- զի հետ եմ ամէն ատեն մինչուկ աչ-
- խարհիս կատարածը*, :

Հոս է բովանդակ խնդրոյն ծխնին, այս ինքն չէ թէ մի, հապա իբի՞ն առա-
տմն, մասնաւոր եւ ընդհանուր, զանա-
զանեւ եւ միանգամայն չբաժնել: Աս
է կաթուղիկէ վարդապետութեան ա-
ռանցքը՝ իբի՞ն առաւմանց հապա՞ցութիւնը,
որով ոչ անանկ կ'ամփոփէ՝ որ ամէն բան
մինակ Պետրոս ունենայ, եւ ոչ այնչափ
կը տարածէ՝ որ Պետրոս դադրի առան-

*Որոգինէս՝ որ բոլոր արեւելեան Հարց
մէջ սուրբ գրոց մեկնութեան հայրն է, կ'ը-
սէ, « ինչ որ ի սկզբան Պետրոսի արուեստաւ,
այնպէս մը կ'երեւայ՝ որ ամենուն քրուած
ըլլայ: Բայց որովհետեւ փրկիչը Պետրոսի ա-
ւելի գերազանց բան մը տալ կ'ուզէր, աս
գերազանց բանն անոր առանձին տուաւ՝ ը-
սելով Քեզի պիտ'որ տամ երկնից արքայու-
թեան բաղիքները, ինչ որ կապեալ երկրի վը-
րայ: . . Թէ որ աւետարանական բնագիրը դի-
տենք, իրաւ է՝ կը գտնենք որ ետքի խօսքերը
Պետրոսէն ուրիշ առաքելոց ալ ըսուած են,
բայց առջի խօսքերը՝ որոնք միայն Պետրոսին
ըսուած են, մեծ ընդարձակութիւն մը եւ մեծ
զերազուհեութիւն մը կը տարանոյն: »

ձին բան մ'ունենալէն : Աս հիման վրայ է՝ որ կաթուղիկէ վարդապետութիւնը Քրիստոսի Տեառն մերոյ միայն Պետրոսի տուածը միայն Պետրոսի յաջորդին , բոլոր առաքելոց առ հասարակ տուածը բոլոր սնոնց յաջորդներուն առ հասարակ կ'ուտայ : Ուստի չի տար եպիսկոպոսաց այնչափ՝ որ առաքեալներէն աւելի ունենան , յաջորդները նախորդներէն աւելի , վասն զի եւ ոչ ալ առաքելոց այնչափ կ'ուտայ՝ որ առաքելոց գլխոյն , Ամոն Պետրոսին հետ հաասար ունենան :

Այսպէս կ'իմանան սուրբ Հարք , բոլոր ժամանակներ , բոլոր երկիրներ նոյնը կը խօսին . ուստի աւանգութիւնը , որն որ եկեղեցական վարդապետութեան երկու աղբիւրներէն մէկն է , եւ սուրբ Գրոց իմաստը որոշելու կանոնն է , ասանկ կը սորվեցընէ : Մեր Հարց վրկայութիւնները քիչ մը ետքը կը տեսնենք :

Քրիստոսի Տեառն մերոյ եկեղեցւոյն նկատմամբ ամէն Առաքեալք՝ հիմեն , բայց Պետրոս սկզբնականն հիմն է , առնց հիմ ըլլալը առանց Պետրոսի չէ

վէմեղած են ամէն Առաքեալը, բայց Պետրոս՝ նախապետական վէմ է, առանց Պետրոսի՝ մէկալ Առաքեալք վէմ չեն. իշխան պետ, գլուխ, գլխաւոր էր Առաքելոցմէ ամէն մէկը, բայց առանց Պետրոսի՝ որն որ ծայրագոյն իշխան, պետ, գլուխ դրուած էր, ոչ իշխան եւ ոչ գլուխ էին:

Նոյն յարաբերութիւնն է երկու կողման յաջորդներուն վրայ՝ « որոնք, ինչպէս մեծն Պոսիւէ կ'ըսէ, հօլի- են՝ նկատմամբ ժողովրդեան, և հօ՞ւ նկատմամբ առ Պետրոս », ուստի (կ'աւելցրենք) հօլի- չեն՝ նկատմամբ ժողովրդեան, երբ որ հօւ չեն նկատմամբ առ Պետրոս:

Միտ գնենք Քրիստոսի Տեառն մերոյ թէ՛ խօսքերուն եւ թէ՛ գործքերուն: Առաքելոց՝ առանց Պետրոսի իշխանութիւն մը չտրուեցաւ, բայց Պետրոսի՝ առանց առաքելոց՝ իշխանութեան գլխաւորութիւն տրուեցաւ: Վասն զի Պետրոսի՝ առանց ուրիշներուն՝ ըսուեցաւ « Զոր կապեցիս » . . . , բայց ուրիշ-

ներուն՝ առանց Պետրոսի չըսուեցաւ
 « Զոր կապիցէք » եւայլն : Ուստի Պետ-
 րոսի անանկ իշխանութիւն մը տրուած
 է՝ որ ինք առանց ուրիշներուն կրնայ ի-
 րեն տրուած իշխանութեան առաւելու-
 թիւնը գործածել, բայց ուրիշներն ա-
 ռանց անոր իրենցը չեն կրնար :

Արդ եպիսկոպոսունք՝ թէ որ առա-
 քելոց յաջորդներն են, առաքելոց չէ
 թէ միայն իշխանութեանը յաջորդ պիտ'
 որ ըլլան, հապա անոնց իշխանութեանը՝
 Պետրոսի եւ անոր յաջորդին գլխաւոր
 իշխանութեանը հետ ունեցած կապին,
 ստորակարգութեանն ու կախմանն ալ
 յաջորդ պիտ'որ ըլլան :

Եթէ ասանկ չըլլար, ան ատեն ա-
 ռաքելոց յաջորդները, եպիսկոպոսունք,
 առաքեալներէն աւելի կ'ունենային, ու
 առաքեալներն իրենց տեղը եպիսկո-
 պոսներ դնելու ատեն՝ ան բանը անոնց
 տուած պիտ'որ ըլլային՝ զորն որ իրենք
 չունեցան :

Պետրոս՝ որովհետեւ մէյ մը մէկալ-
 նոնց պէս առաքեալ էր ու մէյ մ'ալ
 մէկալնոնցմէ՝ վեր առաքելոց գլուխ, ի.

քան իշխանութիւնը աս ինչն յատկութիւնն ունէր՝ որ մէկ կողմանէ մէկալ առաքելոց իշխանութեանը հաստատ, ու մէկալ կողմանէ անոնց իշխանութենէն Չէր էր :

Ասանկ ալ՝ մէկող առաքեալք որովհետեւ մէյ մը Պետրոսի պէս առաքելոց գլուխ չէին , իրենց իշխանութիւնն աս ինչն յատկութիւնն ունէր՝ որ մէկ կողմանէ Պետրոսի իշխանութեանը հաստատ, ու մէկալ կողմանէ Պետրոսի իշխանութենէն Չէր էր :

Ասանկ՝ Պետրոս մէկ կողմանէ մէկալ առաքելոց էղբայր , ու մէկալ կողմանէ՝ միւս առաքելոց հայրն էր : Նոյն պէս միւս առաքեալները մէկ կողմանէ Պետրոսի եղբայրներ ու մէկալ կողմանէ Պետրոսի որդիք էին :

Ուստի եթէ եպիսկոպոսներն առաքելոց յաջորդներն են , չի կրնար ըլլալ որ իրենց իշխանութիւնն՝ առաքելոց ունեցած իշխանութեան ան ինչն յատկութիւնը չունենայ : Եպիսկոպոս մը կամ աս կրկին յատկութեամբ իշխանութիւն ունի եւ կամ անոնեւին չունի : Առաքե-

լոյց յաջորդէր ան առեւն միայն իշխանաւ.
 Թիւն ունի՝ երբոր Պետրոսի յաջորդին
 Հպատակութիւն կ'ունենայ : Ձի կընար
 անոր եղբայր , եպիսկոպոսակից և իշխա-
 նակից ըլլալ՝ առանց անոր որդի ու հը-
 պատակ միանգամայն ըլլալու : Ի Բրի-
 ստոսէ Տեառնէ մերմէ ան իշխանութիւնն
 աս Հպատակութեան հետ կապուած
 արուած է , և քիչ որ Աստուած զուգեց,
 մարդ չի կրնար զատել :

Եպիսկոպոսունք առաքելոյ յաջորդ-
 ներն են : Բայց քիչ էին առաքելաւք :
 Առաքելաւք բոլորովին հաւասար իշխա-
 նութիւն ունեցող իրարմէ անկախ ան-
 ձանց բազմութիւն մը չէին , հապա Քրի-
 ստոսի Տեառն մերոյ կամօքք մէկ առ
 բոլոր առաքելայն դաս ճէ կը կազմէին ,
 որուն միութեան կենդրոն Պետրոս գը-
 րուած էր : Ասանկ կազմութիւն ունե-
 ցող առաքելոյ դասուն տուաւ Քրիստոս՝
 ինչ իշխանութիւն կամ պաշտօն որ ա-
 հասարակ տուաւ :

Ասանկ կազմութիւն ունեցող առ-
 քելոյ դասուն մինակ ասանկ կազմութիւն
 ունեցող Էպիսկոպոսաց դասը կրնայ յա-

Չորդեշ : Առաքելոց դասուն կազմու-
թիւնն առ էր՝ որ մէջերնին Պետրոս մը
խորեւ գլուխ՝ անդամոց վրայ, իրեւ-
կեղդան՝ ճառագայթից մէջտեղը՝ դրա-
նուի :

Պրեմն ան եպիսկոպոսները՝ որոնք
Պետրոսի յաջորդն իրենց հետ ունին ,
մինակ անոնք առաքելոց դասուն յա-
ջորդող եպիսկոպոսաց դասն են : Ասան
դի եպիսկոպոսաց դասն անով եպիսկո-
պոսաց դաս է՝ որ աս դասուն մէջ Պե-
տրոսի յաջորդ կայ : Չաւառի մը կամ
երկրի մը եպիսկոպոսունք ըլլան շատ՝
որչափ կ'ուզեն . ցորչափ որ Պետրոսի յա-
ջորդն իրենց հետ չէ , Պետրոս մէջեր-
նին ունեցող առաքելոց դասուն ոչ յա-
ջորդութիւնն եւ ոչ իշխանութիւնն ու-
նին :

Ամենեւին առաքեալ մը չէր կրնար
ուրիշ կերպով եպիսկոպոս դնել (օրինա-
կի աղագաւ՝ զՏիտոս , զՏիմոթէոս ,
զՓիլիմոն) , բայց եթէ ան կապա-
կցութեան մէջ որուն մէջ ինք կը գրա-
նուէր : Ինք Պետրոսի հետ կապակցու-
թեան մէջ էր , իրեն գրած եպիսկո-

պոսն ալ առ կապակցութենէն դուրս
չէր կրնար ըլլալ։ Ամէն եպիսկոպոս
առջինէն մինչուկ վերջին ձեռնադրուած
ծը՝ անով օրինաւոր կամ իշխանութիւն
ունեցող եպիսկոպոս է՝ որ Պետրոսի
կամ անոր յաջորդին նկատմամբ ստա-
րակարգութեան մէջ է։

Անոր համար՝ շատ պարապ փորձ
մը կ'ըլլայ թէ որ եպիսկոպոս մը առա-
քելոց գլխաւորին յաջորդէն ինք զինք
անկախ ընելով ըսէ թէ իր եպիսկոպո-
սական իշխանութիւնը ուրիշ առաքելոյ
մը (Յովհաննու կամ Թադէի) ձեռնա-
դրութենէն յառաջ կու գայ, իբրեւ թէ
առաքելալ մը կարող եղած ըլլայ՝ Պետ-
րոսի միութենէն գուրս եպիսկոպոս մը
դնել, կամ, Սուրբ Աղայրիանոսի լսա-
ծին պէս՝ Քրիստոսի Տեառն մերոյ սահ-
մանագրութիւնը փոխելով աստուածայ-
ին եկեղեցին՝ Ֆարէային ընել։

Ասայապէս միայն ան ատեն կարե-
լի էր՝ թէ որ Քրիստոս Տէրն մեր առա-
քելոց մէկուն առաքելական դասէն դուրս
եւ Պետրոսէն անկախ իշխանութիւն
կամ պաշտօն տուած ըլլար, որպէս զի

— Ե՛լ հիման վրայ ուրիշ եկեղեցի մը
կանգնուի :

Յորչափ որ աս ասանկ չէ, չէ թէ
պարզ Առաքեալ մը, հապա ինք Պետ-
րոս կամ իրեն յաջորդն ալ, թէ որ ա-
սանկ ուզէ, չի կրնար Երեսնամեակի
պոս մը գնել՝ որն որ իրեն միութենէն
դուրս, իրմէ անկախ ըլլայ :

Քաղաքային կառավարութեան մէջ՝
չատ անգամ բռնութիւնը, երբ որ կը
տեսէ, կամաց կամաց իրաւունք կը ձե-
ւանայ . յափշտակութիւնը, եթէ իր ա-
թոռ կարող ըլլայ հաստատուն բռնել,
օրինաւոր կ'ըլլայ : Քրիստոսի Տեառն
մերոյ տէրութեանը մէջ ասանկ չէ . ե-
կեղեցական իշխանութեան յափշտա-
կութիւնը՝ հազարաւոր տարիներ ետքը
դարձեալ յափշտակութիւն է եւ ոչինչ
է . մինչուի որ (բացայայտ կամ լռե-
լեայն) օրինաւոր ընդունելութիւն կամ
հաստատութիւն է Վերահաս չգայ : Որով-
հետեւ եկեղեցական իշխանութիւնը՝ ոչ
կրնայ իրրեւ ժառանգութիւն նախոր-
դէն յաջորդին թող տրուիլ եւ ոչ վերէն
այս ինքն հաւատացելոյ հասարակու-

թենէն տրուիլ :

Այ ընտրութիւնն եւ ոչ ձեռնադրու-
թիւնն է՝ որ դատողական կամ հովուա-
կան իշխանութիւն կու տայ : Արնայ հը-
ղերը եկեղեցական օրինաց համաձայն
եպիսկոպոս նաեւ Հռոմայ եպիսկոպոս
ընտրել բայց եպիսկոպոսը կամ Հռոմայ
եպիսկոպոսը իր իշխանութիւնը յառա-
ժային իրաւանց կ'ունենայ : Ձեռնադրու-
թիւնը , որ եւ իցէ վերագոյն իշխանու-
թենէ անկախ , նախորդներէն . յաջորդ-
ներուն կը հաղորդուի , բայց կառավա-
րութեան իշխանութիւնը՝ նախորդները
չեն՝ որ յաջորդներուն կու տան : Արնան
ինչպէս Պետրոս կամ իրեն յաջորդը՝
նոյնպէս մէկալ առաքեալք եւ իրենց յա-
ջորդն իրենց մահուընէ ետքը իրենց
ձեռնադրութիւնն ունեցող անձինք թո-
ղուլ , բայց իրենց իշխանութիւնը չեն կրը-
նար մէկուն թողուլ . վասն զի պապական-
ւոյ միայն՝ չէ թէ տէր ըլլալով (Բ . Ա .
բընթ . Ե . 20) , աս իշխանութիւնն իրենց
անձէն անդին իրենց չեն կրնար անցը-
նել : Ուստի՝ ինչ հովուական իշխանու-
թիւն՝ որ իրենց յաջորդներն ունեցած

են եւ պիտ'որ ունենան , անմիջական
կերպով Քրիստոսի Տեառն մերոյ առհ-
մանադրութենէն կամ առաքումէն կ'առ-
նուն եւ հարկաւ ան չափոյ եւ հա-
մեմատութեան մէջ միայն կ'առնուն , որ
չափոյ եւ համեմատութեան մէջ Պետ-
րոս եւ մէկալ Առաքեալք առին : Այս-
պէս աստուածապէս հոգացուած է՝ որ
մարդիկ կարող չըլլան անանկ ընել՝ որ
երկնաւոր իմաստութեամբ կարգադրը-
ւած յաւիտեանական առհմանադրութիւ-
նը երկրաւոր հնարադիտութեամբ ի
դերեւ ելլէ :

Աստի՛ աս Գլխաւորութեան վար-
դապետութեան մէջ գլխաւորաբար փ-
տադրութեան արժանի աս երկու կէ-
տերն են :

1. Ան ատեն եպիսկոպոսունք իշխա-
նութիւն ունին Տէրունական հօտին Բէ-
յառ կառավարելու , երբոր անկախ չեն
Պետրոսի յաջորդէն՝ որն որ Բաղը հօգին
վրայ գերագոյն իշխանութիւն ունի :

2. Ան ատեն ստոյգ է՝ որ եպիսկո-
պոսունք անտալ իր վարդապետեն ,
երբ որ կը միաբանին Պետրոսի յաջոր-

դին՝ որուն կը վերաբերի Գլխաւորաբար՝
վարդապետութեան պաշտօնը :

Աս Գլխաւորութեան վարդապետութեան տրամաշարժապէս հակառակն է անխառնեան դոգմին՝ որուն վրայ կ'ը դառնայ բովանդակ :

2 .

Էջի ծնական եկեղեցւոյ յիշատեա-

լաններուն վարդապետութեանը :

Ի՞նչ կ'ըսէ ասոր Հայոց Էջիածնական եկեղեցին , ան եկեղեցին՝ որ կը դաւանի թէ տիեզերական ժողով մը չի կրնար սխալիլ :

Նախ լսենք ինչ որ 1820ին համբաւաւոր սիւնհոդոսը կը վճռէ :

• Սուրբ առաքեալն Պետրոս , կ'ըսէ
• սիւնհոդոսական դաւանութիւնը , է
• գլուխ առաքելոց սրբոց եւ վէմ հառ-
• տատութեան ամենայն եկեղեցեաց , որ
• պէս երգեմք .) || Ար գերաւորն ընտ-
• լելոց առաքելոցն դասուց անուանե-
• ցեր լինել զերանելին զՊետրոս , գլուխ

- սուրբ հաւատոյ, հիմն եկեղեցւոյ ||
- (Շարական ԺԹ) : Եւ Ս . Լուսաւո-
- ըիչն մեր ասէ . || Քրիստոսագունդ եւ
- խաչակիր առաքելոցն , որոց գլխաւորն
- Պետրոս . || (Ս.գաթ . 303) , եւ թէ
- || Արար զնա վէմ հաստատութեան ա-
- մենայն եկեղեցեաց . || (Ս.գաթ 198) ,
- Եւ որպէս իւրաքանչիւր առա-
- քեալք ունին ի Քրիստոսէ զիշխանու-
- թիւն առաքելական , նոյնպէս եւ ա-
- մենայն աթոռք՝ որք ունին զօրի-
- նաւոր յաջորդութիւն առաքելոց՝
- աստուածային իրաւամբք ունին զամե-
- նայն իշխանութիւն եւ զիրաւասութիւ-
- նրս առաքելոց ըստ իւրեանց կարգի
- եւ ռազմանի : , (էջ 28—30 :)

Ս,ս դաւանութիւնն առջի տեսու-
թեամբ այնպիսի կերպարանք մ' ունի՝ որ
կաթուղիկէ ուղղափառ հաւատացեալ
մը կրնայ անմիջապէս ստորագրել :

Արովհետեւ աս խօսքերուն առջի մա-
տին մէջ կաթուղիկէ վարդապետութեան
սորվեցուցած գլխաւորութեան հիմուն-
քը շատ խորունկ ու խնչպէս որ պէտք
է՝ անանկ դրուած են . վասն զի աս

խօսքերուն համեմատ՝

1. Պետրոս առաքելոց ու առաքել-
ւոց դասուն կամ գնդին գլուխ, գլխա-
ւոր ու գերագոյնն է :

2. Պետրոս առ գլխաւորութիւնն ու
գերագունութիւնը չէ թէ ի մարգկանէ,
հապա ի Քրիստոսէ Տեառնէ մերմէ ըն-
դունած է :

3. Պետրոսին առ գլխաւորութիւնն
ու գերագունութիւնը հը նշանակեն
Քրիստոսի Տեառն մերոյ խօսքերը. «Դու
եւ զէմ եւ ի վերայ այդը զիմի շինեցից
գեկեղեցի իմ» :

4. Աս Քրիստոսի Տեառն մերոյ խո-
սքին մէջ ինք (Քրիստոսի աստուածու-
թիւնը դաւանող) Պետրոսն է՝ որուն վը-
րայ եկեղեցին շինուած է, չէ թէ Քր-
իստոսի աստուածութեան դաւանու-
թիւնն ի վերացեայն :

5. Ուստի Պետրոս ան Հիմն ու վէմ
է՝ որուն վրայ բոլոր եկեղեցին ու
ազն (ուստի նաեւ ուրիշ առաքեալներէն
Հիմնուած) մասնաւոր եկեղեցիները
հաստատուած են, նոյն իսկ Քրիստոսի
Տեառն մերոյ, սահմանագրութեամբ :

Յ . Նոյնպէս ինք Քրիստոսն է՝ որ հա-
մարոյ վարդապետութեան մէջ Պետրոսի
դպրաստորութիւնն տուած է :

Ասոնք ըստ ամենայնի վերոյիշեալ
գաւառութեան կտորին մէջն են :

Ի՞նչ կ'աւելցնէ նոյն գաւառութեան
երկրորդ կտորը :

Կաթողիկեայ ուղղափառ հաւատա-
ցեալ մը աս երկրորդ կտորին խօսքերը
վերի կտորին համեմատելով չի կրնար
ուրիշ կերպ իմանալ՝ բայց եթէ ասանկ .

1 . Ամէն առաքեալք ի Քրիստոսէ
առաքելական իշխանութիւնն առած են :

2 . Աս առաքելոց իշխանութիւնը
առտուածային իրաւամբք իրենց յաջորդ-
ներուն (այս ինքն եպիսկոպոսաց) կ'անց-
նի , ուստի հարկաւ Պետրոսի իշխանու-
թիւնը՝ Պետրոսի յաջորդին , ու մէկալ
առաքելոցը՝ մնացած եպիսկոպոսներուն
կ'անցնի :

3 . Աս առաքելոց յաջորդ եղողնե-
րը միայն անոնք են՝ որոնք առաքելոց
դպրաստոր յաջորդութիւնն ունին , այս ին-
քըն՝ որոնք որ առաքելոց ունեցած իշ-
խանութենէն աւելի , այս ինքն Պետրո-

Ինչ ճամբայ կը բռնեն Էջմիածնամբան
եկեղեցւոյն քրիստոնէականները :

Նոյն սիւնհոգոսական դաւանու-
թեան ճամբուն վրայ յառաջ կը քայլեն ,
ինչ որ Էջմիածնական եկեղեցին դործ-
քով կը կատարէ՝ վարդապետութեամբ
ալ հաստատելով : Ասանց ու վերոյիշեալ
սիւնհոգոսական դաւանութեան մէջ ե-
ղած տարբերութիւնը բոլոր բովանդակ
առ է՝ որ ասոնք ազատ համարձակ բաց-
արձակապէս անկախ եկեղեցիներու
վարդապետութիւն մը առջեւնիս կը
հանեն , որուն տգեղութեանը վրայ սխն-
հոգոսը դեռ ան ատենները ամօթխա-
ծութեամբ բող մը կը ձգէր :

Ահաւասիկ աս ազատագէտ քրիս-
տոնէականներուն յատուկ խօսքերը :

Հոգեւոր ժողովոյ վկայութեամբը
հաստատուած 1858ին է . Պոլսոյ քրիս-
տոնէական վարդապետութիւնը առանկ
կը խօսի :

• Հ . Եկեղեցւոյ գլուխն ո՞վ է :

• Պ . Նոյն եկեղեցին հաստատողն

• է՝ որ է Յիսուս Քրիստոս որ աշխարհ-

• քէս ամբառնալէն ետքը իրեն փոխա-

• Եւորդ. նգեց առաքեալները . առնց
 • ալ յաջորդ. եղան հալածապետները՝ որ
 • Քրիստոսի փոխանորդն ըլլալով եկե-
 • ղեցւոյ գլուխ ալ են : » (էջ 27.)

(Հոս գրողը դեռ չէ սկսած՝ քե-
 րականական ճշգրտութեամբ ըսելու . Քրի-
 ստոսի փոխանորդներ ըլլալով եկե-
 ղեցւոյ գլուխներ ալ են ., ինչպէս քիչ
 մը ետքը համարձակած է ըսելու) :

• Հ. Քրիստոս որ Աստուած ըլլա-
 • լով ամենակալող է, ինչո՞ւ համար ի-
 • ընն փոխանորդ եկեղեցւոյ գլուխ սահ-
 • մանեց : (Փոխանակ ըսելու՝ փոխա-
 նորդներ ու գլուխներ) :

• Պ. Որովհետեւ ինքը հիմա աշ-
 • խարհի վրայ աչքի տեսնուելու
 • կերպով ներկայ չէ, և եկեղե-
 • ցին աչքի տակ ինկած տեսանելի
 • սուրբ ընկերութիւն մը հաստատուեց,
 • անոր համար անանկ սահմանեց՝ որ ա-
 • նիկա տեսանելի գլուխներով կառա-
 • վարուի միշտ . » (էջ 27, 28.)

• Հ. Ո՞վ են աս գլուխները :

• Պ. Հայաստանեայց սուրբ եկե-
 • ղեցւոյն վրայ, Հայոց սրբազան կա-

- Թուղիկոսն է , Յունաց՝ իրենց կուսարանն .
- Դինուպոլիսի պատրիարքը , Էստրինա .
- Եւոց՝ Հռոմայ հայրապետը , Լեմնանա .
- Կէս ամէն քրիստոնեայ ազգաց՝ իրենց
- Կաթուղիկոսը . : (էջ 28 :) .

Ասկէ յառաջ նոյն տարւոյն հոգեւոր ժողովոյն վկայականովն ամրացած ու պատրիարքական հաւանութեամբ հաստատուած՝ ռսուլմնարանաց համար գրուած վարդապետարանը դարձեալ նոյններն ազատ համարձակ կը սորվեցընէ :

- Հ . Ընդհանուր եկեղեցւոյ գլուխն
- ով է :

- Պ . Ընդհանուր եկեղեցւոյ գլուխն է Քրիստոս . և ամենայն պատրիարքներն
- եւ եպիսկոպոսները փոխանորդ են
- Քրիստոսի * :

- Հ . Ինչո՞ւ համար Քրիստոս է եկեղեցւոյ գլուխը :

- Պ . Վասն զի ինքն է զեկեղեցին
- կառավարողը աներեւոյթ կերպով ,
- իսկ Պատրիարքները և եպիսկոպոսն .

* Փոխանակ ըսելու * Քրիստոսի փոխ .
 իւրդէն .

• Եւ իբրեւ իրեն փոխանորդ՝ տեսա-
 • նելի կերպով կը կառավարեն զեկե-
 • ղեցին . . (էջ 50 , 51 :)

• Հ. Առաքելոց մէջ մեծն ո՞վ էր :

• Պ. Քրիստոս Տէրն մեր չկամեցաւ
 • որ Առաքելոց մէջ մեծ մը գտնուի՝ ու-
 • թիշներուն հրամայող . բայց սուրբն
 • Պետրոս այլ եւ այլ պատճառներով
 • առաջին ի մէջ առաքելոց կամ գլխա-
 • ւոր առաքեալ ըսուեցաւ . . (էջ 34 :)

• Հ. Եպիսկոպոսաց մէջ ամէնէն
 • մեծն ո՞վ է :

• Պ. Ամենայն եկեղեցիք քրիստոնէ-
 • ից իրենց մէյ մէկ գլխաւոր եպիսկո-
 • պոս ունին , որ այն եկեղեցւոյն միւս ե-
 • պիսկոպոսաց մէջ մեծն է եւ անոնց վրայ
 • իրաւասութիւն (իշխանութիւն) ունի ,
 • ուստի եւ կ'ըսուի Պատրիարք , կամ
 • Պապ կամ Կաթողիկոս , եւ իր մաս-
 • նաւոր եկեղեցւոյն գլուխն է ,

• Հ. Պատրիարքաց մէջ ամէնէն մե-
 • ծը կա՞յ թէ չէ :

• Պ. Պատրիարքները իշխանութեան
 • ու աստիճանի կողմանէ իրարու հետ .

• ֆոխանորդնէ :

• ամենքն ալ հաւասար են, ինչպէս որ
 • տուրք տաւաքեալք ալ հաւասար էին,
 • եւ իւրաքանչիւրը նոյն իրաւասութիւնն
 • ունի իրեն սեպհականեալ հօտին կամ
 • հովուաց վրայ, բայց միայն արաւաքին
 • պատճառներով մէկը քան զմէկուրը
 • Նախապատիւ կրնան համարուիլ: (Էջ
 50:)

• Պատրիարքաց մէջ նախապատուութեան
 • թեան կողմանէ միշտ առաջինն սեպ-
 • ուած է Հռոմայ Պապը, իբրեւ յաջորդ
 • առաքելոյն Պետրոսի: Երբ որ Կոս-
 • տանդինուպոլիս կայսերական մայրա-
 • քաղաք եղաւ և երկրորդ Հռոմանեաւ,
 • նուեցաւ, անոր ալ Պատրիարքը երկ-
 • րորդ սեպուեցաւ...:

• Հ. Հայոց Աթոռակիւսին իշխա-
 • նութիւնը եւ նախապատուութիւնը
 • որչափ է:

• Պ. Նախապատուութեան կողմանէ
 • Պատրիարքաց մէջ վեցերորդն է իշ-
 • խանութիւնն ու աստիճանը՝ անոնց
 • հաւասար, ու Հայաստանեայց սուրբ
 • եկեղեցւոյ Բայաբէգէ Գլուխ. անանկ որ
 • իրեն է սեպհականեալ իրաւասութիւ-

« Եւ ի վերայ ամենայն Հայազգեաց, թէ
« Հոգիւսաց եւ թէ Հոգիւնեցեաց : » (Ել
49, 50 :)

Աս քրիստոնէականներուն բոլորապէս
հասկնալու վր սորվեցանք Հայաստան
Եկեղեցւոյ Հիմնական գլուխը :

« Ուզգալիս աւելի քան Հայաց
« Գլխէ Հայոց Աթոռաւորիկաւ, աւելի քան
« Հասկնալու եւ սրբազան Հայոց ազգային
« Վարդապետութեանը հետեւելով այս
« արեւ Գլխաւորի :

« Կնայէս Յիսուս Քրիստոս առաւ
« քերտէ ի Հօրէն Աստուծոյ Պրկիչ
« աշխարհի, անմիջապէս քարոզել մար
« դոց եւ ուսուցանել աստուածային
« ճշմարտութիւնը եւ ամէն հաւատացե
« լոց ներգործել իրեն վերկապար շնորհք
« ներք :

« Նոյն ինքն Յիսուս իւր ամէն ա
« ռարեալներուն ալ հաղորդեց եւ պար
« դեւեց հաւատարմալի իրեն առաքե
« լական իշխանութեան շնորհքը : » (Հան
« դիսարան Ել 209 :)

« Այս առաքելութեան եւ շնորհաց
« մատակարարութեան պաշտօնը եւ իշ

• խանութիւնը հաւատար ամենայն ա.
 • աւաքելոյ Յիսուսէ Բրիտանիէ պարգեւ.
 • եցաւ սրբազան առաքելոյ • (Յովհ.
 Ժէ. 18) : (էջ 210) :

• Ինչ որ Պետրոս առաքելոյն ըսաւ
 Մատթ. ԻԶ. 19, սոյնպէս միւս առա-
 քեալներուն ալ խոստանալով ըսաւ
 Մատթ. ԻԸ. 18 : Ինչպէս Պետրոսի
 նոյնպէս ալ միւս առաքելոյ խոստա-
 ցաւ՝ որ հաւատացեալները յետոյ կար-
 ծիքի մէջ չ'իյնան, որ առ փականքը
 իշխանութեան կապելոյ եւ արձակելոյ
 միայն Պետրոսի առաքելոյն խոստացաւ
 տալու եւ միւս առաքեալները չունին
 աս իշխանութիւնը : Վասն որոյ յառա-
 ջագոյն կը խոստանայ ամէն մէկուն եւ
 յետ յարութեան իւրոյ ամենուն՝ հա-
 ւասար կը պարգեւէ Յովհ. Ի. 22
 (էջ 222—223) :

• Այսպէս ի լեառն Գաբիլեայ ամե-
 նուն հաւասար պարգեւեց դատողա-
 կան իշխանութիւնը, որով հաւատոյ
 խնդիրներուն մէջ պատահած վէճերը
 քննեն եւ դատեն եւ հարկաւոր վճի-
 սը տան : Մատթ. ԻԸ. 1 :

« Եւ եւս առ հապարակ ամէնքն
տուաւ հոգեւոր իշխանութիւնը՝ մեղաց
թողութիւն տալու փոխանորդարե-
րեն կողմանէ՝ տպաշխարութեան խոր-
հրդով՝ Յովհ. Ի. 22., (էջ 218 :)

« Ուրեմն ամէնքը ունեցան գերա-
դոյն իշխանութիւն գառողութեան եւ
խրաւատութեան եւ ամէնքը փոխանորդ-
Քրիստոսի տնուանեցոն : (էջ 226 :)

« Պետրոս սրբազան առաքելը գը-
լուխ առաքելոց կ'անուանուի, չէ թէ
միւս սրբազան առաքելներէն առա-
ւել իշխանութիւն մը եւ կամ գերա-
զանց առաքելական շնորհք մը Յիսուս
Քրիստոսէն ունենալով, այլ առաքե-
լոց գասակարգութեանը գասադլուխ
համարուելով եւ անոնց | երկոտա-
սան տնուաներուն օկզնաթիւն ըլլա-
լով՝ յատուկ պատիւ նախագահութեան
առաքելոց մէջ ունեցաւ : Մատթ. Ժ.
2. Գործ. Ա. 13. Գործ. Բ. 12 : (էջ
233—236) : »

« Ուրեմն ամէն հաւատացեալներն
կը պարտաւորին ամէն մէկ սրբազան
առաքելները համապատիւ պաշտօն.

եւոյ Քրիստոսի եւ համահաւասարոյ հոգեւոր իշխանութիւն ժնկեցող համայնալ եւ մէկմէկէ չորոշերով հաւատարմայէս որսառել եւ յարգել : (էջ 246) :

Այսպէս ալ սրբազան առաքելոց օրինաւոր յաջորդները, սրբազան քահանայապետները եւ եպիսկոպոսները իր նանաչեմբ առաքելապատիւ եւ պաշտօնակից առաքելակներուն Քրիստոսի : Ա . Պետր . Ե . 4 : Ստովբ . Ի . 8 : (էջ 240) :

Ինչպէս որ ան պատիւը դիտաւրութեան Պետրոս առաքելոյն առաքելոց ժողովոյն մէջ չի ցուցրնեք դերագոյն իշխանութիւն մը զատարար եւ մեծութիւն մը չնորհաց եւ փառաց միւս սրբազան առաքելաբներէն առաւել, այսպէս ալ օրինաւոր յաջորդները Պետրոս առաքելոյն՝ արդարեւ չունին ամենեւին զատարար հոգեւոր իշխանութիւն մը միւս առաքելոց օրինաւոր յաջորդներէն առաւել, ալ միայն նախագահ պիտի հանգիստանան օրինաւոր սիրեղերական ժողովոց մէջ : Բայց նախագահը եւ ամէն ժողովական ե.

ազխակոպտոսապետները եւ եպիսկոպոս-
 աները եւ երէցները պիտի հնազանդին
 յըստութեան տիեզերական ժողովոց սահ-
 մանադրութեանը , տնօրինմանը եւ
 վճռոյն , եւ ոչ թէ նախադաշին կամ
 քէն կախում ունենալով անոր պիտոյ
 հնազանդին թէ՛ այնպիսի տիեզերա-
 կան ժողովոց մէջ եւ թէ՛ առանձին ի-
 յռանց եկեղեցւոյն մէջ , Վասն զի ամէն
 մէկ ուզդափառ ազգի եկեղեցւոյ քա-
 համայնապետները զատ զատ իրենց ե-
 կեղեցւոյ մէջ ունին առանձին իշխա-
 նութիւն իրաւաբաներու , եւ հաւա-
 տոյ խնդիրներու մէջ սուրբ գրոց եւ
 տիեզերական ժողովոց կանոնադրու-
 թեանց համեմատ վճռելու եւ քաղե-
 կարդութիւնս եկեղեցւոյ սահմանելու :
 (Էջ 237 .)

Վերջապէս՝ Հայոց Կաթողիկոսն
 այսչափ խօսքերուն մէջ մինակ մէկ ճշ-
 մարիտ խօսք մը կ'ըսէ . այս ինքն՝

« Թէ որ ամէն սրբազան առաքեալ-
 ները հաւատարմապատիւ եւ համապաշ-
 տօն չենք ճանչնար եւ մէկը մէկալէն
 մեծ եւ կամ իշխանութեամբ վերամ-

բարձ կը գիտնանք, աննոց օրինաւոր յաջորդներն ալ հարկաւ այնպէս պիտի ճանչնանք: Ահա ասկից կը պատճառի հակառակութիւն: (էջ 243):

Ուրեմն հոս է ան կէտը՝ ուր որ Աթուղիկէ հռոմէական եկեղեցին ու Հայաստանեայց էջմիածնական եկեղեցին իբրեւ երկու բանակ իրարու դէմ կը կենան, հոս է՝ որ էջմիածնական եկեղեցին Ղովտայ պէս Աբրահամէն՝ որն որ ազգաց բազմաց հայր է, կը շափնուի՝ երթալու իր հովիւներոջն ու ոչխարներովը Յորդանանէն անդին ուրիշ վտանգաւոր արօտ մը փնտռելու:

Ուստի էջմիածնական եկեղեցւոյ քրիստոնէականներուն նոյն եկեղեցւոյն գլխոյն վարդապետութեանը համեմատ՝ Քրիստոս Տէրն մեր իր եկեղեցւոյն սահմանական սկզբունքը որոշած է: Այս ինքն՝

1. Քրիստոս Տէրն մեր բոլոր եկեղեցւոյ վրայ ընդհանուր իշխան կամ զլուկամ մեծ մը իբրեւ փոխաւորդ գրած չէ, վասն զի աս ընդհանուր իշխանը, գլուխը ու մեծն ինքն է, հապա մինակ

մասնաւոր փոխանորդներ ունի եկեղեցւոյ այլ եւ այլ մասերուն մէջ, Ուստի եկեղեցւոյ մէջ Գէ անբեւոյժ գլուխ Քրիստոս կայ ու շատ մը երեւելի գլուխներ :

2. Աս Քրիստոսի փոխանորդներն ու եկեղեցւոյ երեւելի գլուխները ամէն առաքելոց յաջորդները, այս ինքն՝ ամէն եպիսկոպոսներն են, եւ ի մասնաւորի Պատրիարքներն ու Աթուղիկոսները, Ուստի եկեղեցւոյ երեւելի գլուխներ ու Քրիստոսի փոխանորդներ այնչափ կան՝ որչափ պատրիարքներ կամ Աթուղիկոսներ կան, որոնց թիւը, ինչպէս յայտնի է, կրցաւ դարերով շատնալ, կրնայ դարերով ալ քիչնալ :

3. Ասոնց իշխանութիւնը իրարու բռնորովին հաւասար է, ու ամէն մէկը իր թեմին մէջ գերագոյն իշխան է, իրմէ վեր իշխանութիւն մը չի ճանչնար եւ ոչ ալ կարօտ է : Ամէն մէկն իր թեմին մէջ գերագոյն իշխանութեամբ հաւատոյ ու կանոնական որոշումներ կ'ընէ անբողոքելի կերպով :

4. Աս վարդապետութեան հիմն է ամէն առաքեալներուն ի Քրիստոսէ հա-

աստոր խշխանութիւն տրուած ըլլալը .
անանկ որ Պետրոս առաքելոց մէջ գե-
րադունութիւն մը չունէր , հապա մի-
նակ հաստատրմբոս մէջ առաջին էր , առ ա-
ռաջնութիւնը միայն զանազան պատա-
հական պատճառներէ յառաջ եկած էր .
խշխանութեան առաջնութիւն մը չէր ,
վասն զի Բրիտանոս Տէրն մեր չուզեց՝
որ առաքելոց մէջ հրամայող մեծ մը
դրոնուի :

Աս է Հայառաքանեաց եկեղեցւոյ
քրիստոնէականներուն վարդապետու-
թիւնը :

Աս վարդապետութեան վրայ քիչ
բեռ չի կենար . ասոր վրայ կեցած է
Հայառաքանեաց էջմիածնական եկեղե-
ցւոյն բոլոր շէնքը , առ եկեղեցւոյն հըշ-
մարիտ եկեղեցի , կամ հերձուած ,
փրկութեան կամ կորստեան ճամբայ ըլ-
լալը :

Ասանկ հիմ մը ո՛րչափ հաստատուն
պէտք է ըլլալ՝ որ այսչափ ծանրութիւն
վստահութեամբ վրան դրուի :

Ի վերայ այսր ամենայնի՝ առ հիմը
այս ինքն՝ վերոյիշեալ անկախութեան

դրութիւնը՝ չէ թէ մինակ , ինչպէս բը-
նական է , կաթողիկէ վարդապետու-
թեան այնպէս հակառակ է , ինչպէս Ս-
յոն՝ Ոչին , հապա նաեւ թէ՛ ինք իր մէջը
իր ապականութիւնն ունի , ինք իրեն
համաձայն չըլլալով , եւ թէ՛ ԼՂմիաժնա-
կան եկեղեցւոյն՝ նաեւ իր քրիստոնէա-
կաններուն մէջ դաւանած՝ հիմնական
վարդապետութիւնները մօտանց եւ հե-
ռուանց կը տապալէ :

1. Թէ որ , (ինչպէս կ'ըսեն քրիստո-
նէականներն եւ ինչպէս կը հաստատուի
ԼՂմիաժնական եկեղեցւոյն հիմնական
Գլուխը) , հրամայող մեծ Տէր Քրիստոսե
դրուած չէ , եւ ամէն առաքեալք հա-
ւասար իշխանութիւն տուած են , ու ա-
նոնց յաջորդներն ալ այս ինքն եպիսկո-
պոսները հարկաւ հաւասար իշխանու-
թիւն պիտ'որ ունենան , ի հարկէ՝ օր-
չափ եպիսկոպոս , այնչափ ալ իրմէ վեթ
իրեն հրամայող մեծ չունեցող առաքե-
լոց յաջորդներ կամ անկախ եպիսկոպոս-
ներ պիտ'որ ըլլան , որոնց ամէն մէկն
Առաքելոց իշխանութիւնն ու իրաւա-
սութիւնն անկախ պիտ'որ գործածէր :

կամ կարող պիտ'որ ըլլար գործածել . եւ անանկով այնչափ իրարմէ անկախ եկեղեցիներ պէտք էին ըլլալ կամ կրնան ըլլալ՝ որչափ որ եպիսկոպոսներ կան ու կրնան ըլլալ :

Թէ որ Առաքելոց վրայ՝ ուրիշ Առաքեալ մը իշխանութիւն ի Քրիստոսէ չունեցաւ , ինչո՞ւ անոնց յաջորդներուն , այս ինքն եպիսկոսաց վրայ եպիսկոպոս մը իբրեւ Պատրիարք կամ Կաթողիկոս կամ Մետրապոլիտ իշխանութիւն ունի իբրեւ Հրամայող Տէժ Տէ , եւ ասանկով եպիսկոպոսաց մէջ Հրամայող ու Հնազանդող , մեծ ու պզտիկ կայ : Պետրոսի եւ անոր յաջորդացը ի Քրիստոսէ տրուած վերնագոյն իշխանութիւնը ժրխտելէն ետքը՝ ո՞ւսկից կը բխեցընէ Նշմիածնական դրութիւնը աս եպիսկոպոսաց իշխանութենէն վեր՝ եպիսկոպոսաց վրայ իշխանութիւնն ու իրաւասութիւնը , ի՞նչպէս ձեւացած է սա բռնաւորութիւնը , կրնան եպիսկոպոսունք իրենց ծառայական յանձնառութեամբը աւրել ան հաւասարան դրութիւնը՝ զոր , ինչպէս կ'ըսեն , Քրիստոս Տէրն մէք ու

դած է, Քրիստոս Տէրն մեր դրած է :

Բայց էջմիածնական Քրիստոնէականներն՝ որ կ'ըսեն թէ հրամայող Ած-հը չուզեց Քրիստոս , չէ թէ Ա՛յ հապա-վեց հրամայող մեծ կը համբեն :

Այսպէս՝ վերոյիշեալ դրութիւնն իր ապականութեան սերմը ի ծնէ իր մէջըն ունի , վասն զի ամէն առաքելոց բացար-ձակ հաւասարութիւնը՝ որն որ առ դրու-թեան հիմն է , նոյն դրութեան մէջ գարծեալ կը վերցուի :

Բայց կաթուղիկէ վարդապետու-թեան մէջ ասանկ չէ : Աս կաթուղիկէ վարդապետութիւնը կը ցուցնէ աղբիւ-րը՝ ուսկից քանի մը եպիսկոպոսաց՝ մէ-կալ եպիսկոպոսաց վրայ ունեցած իշ-խանութիւնը կը բխէ : Առաքեալք ու ի-րենց յաջորդները անյայտ հաւասար չեն՝ որ Պետրոս ու իրեն յաջորդը անոնցմէ վերագոյն իշխանութիւն ունենալով ա-նոնց ըստ իմի անհաւասար չըլլայ : Անոք համար Պետրոս եւ իր յաջորդը՝ իր ա-նոնցմէ վերագոյն իշխանութեամբը՝ իր-բեւ իշխանութեան ու իրաւասութեան աղբիւր մը՝ իրարու հաւասար եպիսկո-

պոսներէն շատերը կրնայ ըստ մասին իրեն վերագոյն իշխանութեանն ու իրաւատութեանը զանազան իշխանութեանն ու պատուոյ աստիճաններով հաղորդակից ընել լռելեայն կամ բացայայտ, ուղղակի կամ անուղղակի իբրեւ եպիսկոպոսապետ կամ մետրապոլիտ, Պատրիարք կամ Կաթողիկոս գնելով կամ ընդունելով: Ռուսի տիեզերական Ժողովոյ համեմատ սա եպիսկոպոսներէ վեր եպիսկոպոսաց վրայ եղած իշխանութիւնն ուրիշ ազդիւրէ մը չի կրնար յառաջ գալ, բայց եթէ նոյն իսկ Պետրոսի մէկալ առաքեալներէն աւելի ու Պետրոսի յաջորդին մէկալ առաքելոց յաջորդներէն վեր ունեցած իշխանութենէն:

«Հռոմէական եկեղեցւոյն (այս ինքըն՝ Հռոմայ եպիսկոպոսին) քով իշխանութեան լրութիւնն այնպէս կայ որ զորիշ եկեղեցիները (այս ինքն՝ անոնց եպիսկոպոսներն) իրեն ունեցած հոգացողութեան պաշտօնին մասնակից կ'ընէ: Նոյն հռոմէական եկեղեցին (այս ինքն՝ հռոմայ եպիսկոպոսը) առ եկեղեցիներէն

շատերը (այսինքն՝ ան եկեղեցիներուն եպիսկոպոսները), պատրիարքական եկեղեցիները զանազան արոժնութիւններով պատուեց, բայց միշտ իրեն առաւելութիւնները թէ տիեզերական ժողովոց մէջ եւ եթէ ուրիշ քանի մը բաներու մէջ՝ պահելով, Սոսանկ Լուգուճեան երկրորդ տիեզերական ժողովը :

Նաեւ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ գաղափարներուն համեմատ չէր կրնար ուրիշ կերպ ըլլալ :

Ի՞նչպէս կրնայ հասար սարկաւազաց մէջ սարկաւազապետ մը սարկաւազաց վրայ, հասար երիցանց կամ քահանայից մէջ երիցապետ կամ աւագերէց մը քահանայից վրայ վերագոյն իշխանութիւն կամ իրաւասութիւն մը ունենալ, թէ որ չըլլայ ան սարկաւազներէն ու քահանաներէն վեր իշխանութիւն ունեցող մը, այս ինքն անոնց եպիսկոպոսը, որն որ իբրեւ իշխանութեան եւ իրաւասութեան աղբիւր՝ քահանայից մէջէն կամ սարկաւազաց մէջէն մէկուն իր իշխանութենէն կամ իրա-

ւատութենէն մաս մը հաղորդած կամ
յանձնած ըլլայ՝ զինքը իր թեմին կառա-
վարութեանն օգնական ընելու համար :

Պատի ինչպէս սարկաւադապետ մը
սարկաւադոսց վրայ , երիցապետ մը ե-
րիցանց վրայ իշխանութիւն մը չունի ու
ոչինչ է՝ թէ որ իր եպիսկոպոսը առանկ
իշխանութիւն յայտնի կամ բացայայտ
տուած չէ , ասանկ ալ՝ եպիսկոպոսա-
պետ մը , Պատրիարք մը կամ Կաթու-
ղիկոս մը եպիսկոպոսաց վրայ իշխանու-
թիւն կամ իրաւասութիւն մը չի կրնար
ունենալ՝ թէ որ եպիսկոպոսներէ վեր
Պետրոսի յաջորդ մը չկայ , եւ կամ ինք
չի ճանչնար :

Ասանկ՝ նոյն խի առաքելոց ու ե-
պիսկոպոսաց իշխանութեան բացարձակ
հաւասարութիւնը՝ զորն որ իրենց անկա-
խութեան վարդապետութեանը հիմկը-
նեն Էջմիածնական եկեղեցւոյ Քրիստո-
նէականները , նոյն վարդապետութեան
կործանումն է :

2. Վերոյիշեալ Քրիստոնէականներն՝
երբոր կ'ըսեն թէ Քրիստոս Տէրն մեր
չ'ուեց՝ որ Առաքելոց եւ անոնց յաջոր-

գաց մէջ մեծ մ'ըլլայ, առ աւետարանա-
կան խօսքերը կ'ականարկեն. Եղեւ հակա-
ռակութիւն ի մէջ նոցա (առաքելոց),
թէ ո՛ համարիցի մեծ : Եւ նա ասէ ցնո-
ւա, թագաւորը ազգաց տիրեն նոցա,
եւ որ իշխենն նոցա՝ քարերարք կո-
չին, այլ գութ ոչ այնպէս. այլ որ մեծն
է ի ձեզ, եղիցի իբրեւ զկրտսերն, եւ
առաջնորդն իբրեւ զսպասաւորն : Ո՛վ
է մեծ, բազմեալն եթէ սպասաւորն,
ոչ ապաքէն բազմեալն, բայց ես եմ ի
միջի ձերում իբրեւ զսպասաւոր : Ղուկ.
ԼԿ. 24—27 : Որ կամիցի ի ձէնջ ա-
ռաջին լինել, եղիցի ձեր պաշտօնեայ,
քանզի եւ որդի մարդոյ ոչ եկն առնուլ
պաշտօն, այլ պաշտել եւ տալ զանձն
խր վրկանս փոխանակ բազմաց : Մարկ.
Ժ. 45 : — Մեծն ի ձէնջ եղիցի ձեր ըս-
պասաւոր : — Որպէս Որդի մարդոյ ոչ
եկն պաշտօն առնուլ, այլ պաշտել :
Մատթ. ԻԳ. 11. Ի. 28 :

Կրնայ արդեօք մարդ Աստուծոյ
խօսքին ասկէ աւելի բռնութիւն ընել :

Պետրոսի խոստացուած առաւելու-
թիւնը ըսելէն ետքը՝ առաքելոց մտքե-

բը եւ սրտերը դեռ ըստ բաւականին
լուսաւորուած չլլալով՝ կէրքերը վէճ կը
գրգռեն. կը հանդարտեցնէ զանոնք ի-
րենց Տէրն ու վարդապետը, աստուա-
ծային հեղութեամբ եւ իմաստութեամբ
ըսելով. Այո՛ պիտ'որ ըլլայ ձեր մէջը
մեծ մը (- Ի Բժ է Ի ՅԷ, Բժն Ի ՅԷՆՂ) ,
բայց այնպէս մեծ պիտ'որ չըլլայ, Ինչպէս
մեծ են ազգաց թագաւորները իշխան-
ները՝ տիրապետութեամբ մը (Despotique-
ment) հապա այնպէս մեծ պիտ'որ
ըլլայ՝ ինչպէս ես ձեր մէջը մեծ եմ (- Ի-
պէս Ուրդի Դարդոյ), ձեր մէջէն մեծը անտէ
ձեզի պիտ'որ սպասաւորէ, Ինչպէս ես
ձեր մէջը մեծ եմ, բայց իրրեւ սպասա-
ւոր եմ (Ես եմ Ի Բժի ՅԷրոմ Ի ԲԷԷ զսպաս-
ւոր), Ձեր մեծը՝ ինծի պէս մեծ պիտ'
որ ըլլայ, ինծի պէս մեծութիւն պիտ'
որ ընէ :

Որչափ քիչ տրամաբանութիւն որ
մէկն ունենայ, կրնայ դատել՝ թէ հոս
Տէմն մեր մեծ մը առաքելոց եւ անոնց
յաջորդացը մէջ կ'ենթադրէ՝ թէ կ'ու-
րանայ, մեծի մը գոյութիւնը կը ժխտէ՝
թէ անոր յադիութիւնը, այս ինքն՝ ինչ

պէս ըլլալիքը կը յայտնէ .

Բայց ինչ օգուտ . ուրի՛շ է մտայ ,
ուրի՛շ է սրտի տրամաբանութիւնը : Այն
կը տեսնէ , առ չ'ուզեր :

Վերջինին վրայ հիմնուած են ան
ամէն չրի մեկնութիւնները՝ զորոնք
Հանդիսարանը , Արեւելից եւ Արեւ-
մտից տիեզերական ժողովներուն հե-
ղինակութեանը դէմ , Մատթ . ԺԶ եւ
Թովհան . ԻՍ, գլուխներուն կու տայ .
Հանդիսարանին եւ իբր կողմանը տուած
եւ տալու մեկնութեան ընդհանուր կա-
նոնն ա'ս է . « Մէկը առ , մէկայլը թող » :

Բոլոր առաքելոց համար ըսաւ Տէ-
րը . Գացէք , սորվեցուցէք , ես ձեզի
հետ եմ : Ասիկա պէտք է առնալ թէ՛
առաքելոց եւ թէ՛ յաջորդներուն հա-
մար : Մինակ Պետրոսի ըսաւ . Սիմոն ,
Սիմոն , տառանման զքեզ ցորենի պէս
մաղելու եղբեց , բայց ես աղաչեցի իմ Հօ-
րըս թէ՛ համար՝ որ ինչ հաւատքդ չպակ-
սի եւ երբեմն դառնաս եւ քու եղբայր-
ներդ հաստատես : Ասիկա պէտք է Բո-
ղոս . — Բոլոր առաքելոց համար ըսաւ
Տէրն մեր . Որուն որ մեղքը կը թողուք

Թողութի. որուն որ մեզքը կը բռնէք , բռնութի : Ասի պէտք է առնուլ թէ՛ առաքելոց եւ թէ՛ յաջորդներուն համար : Մինակ Պետրոսի ըսաւ . Աիմոն որդի Յովնանու եւ Գեղի կ'ըսեմ՝ թէ Գոռն եւս ուն վէմը՝ որուն վրայ իմ եկեղեցիս պիտ' որ շինեմ . Գեղի պիտ' որ տամ իմ արքայութեանս (եկեղեցւոյս) բանալին՝ որ Ս . Գրոց լեզուին մէջ տան մը Գեհա-Գոթ հրամանատարութիւնը կը նշանակէ , բացատրութիւն մը՝ զորն որ մէկալ առաքելոց համար չգործածեց մեր Տէրը : Դարձեալ . Աիմոն Յովնանու , կը սիրե՛ս

Նաայի իբ . 22—24 . « Կոչեցից զծառայ իմ զԵղիակիմ Քեղկեայ (զքահանայապետն) եւ տաց ի ձեռս նորա զհազարապետութիւնըդ քո (տանդ ընդհանուր վերակացութիւնը) եւ եղիցի իբրեւ հայր բնակչացդ Երուսաղեմի եւ տանն Գուդայ եւ Գոց զԳեհա-Գոթն , Բացցէ եւ ոչ ոք իցէ՝ որ փակիցէ , եւ փակիցէ եւ ոչ ոք իցէ՝ որ բանայցէ , եւ եղիցին կախեալ զնմանէ : »

— Բնագիրը կ'ըսէ . « Եղից զփակեանս տանըն Գաւթի ի թիկունս նորա , . . . , որովհետեւ հազարապետին (այսինքն բաւոր տան մօ ծառայից վրայ դրուած վերակացութիւն)

զիս՝ ասոնցմէ (մէկալ աշակերտներէն)
 աւելի , արածէ իմ գառինքս , արածէ իմ
 ոչխարներս , այսինքն՝ բոլոր հօտը՝ (վասն
 զի հօտ մը մինակ ասոնցմէ բաղկացած
 է) Ս.սի պէտք է ըողաւ : - Ասով Տէրն
 մեր իր երկնաւոր կտակարանին մէջ ան
 յաւանդութիւն կը ձեւանայ՝ որն որ ուզե-
 լով իր գերդաստանին զօրութիւնը չը
 ցրուել իրեն կտակին մէջ՝ իր անդրան-
 կին աւատաւանդ * մը կ'որոշէ , բայց

պաշտամանը նշանալին՝ աս ուսէն կախուած
 բալլիքն էր :

Նոյնպէս Յայտնութեան մէջ ԳԼ . Գ . 7 .
 կը կարդանք : * Զայս առէ Սուրբն , շնա-
 րհտն , այն որ ունի զփականսն Դավթի , ու
 բանայ եւ ոչ ոք է՝ որ փակէ , որ փակէ եւ
 ոչ ոք է՝ որ բանայ : , Աս բանալին է՝ զորն
 որ Տէրն մեր փոխտնորդաբար Պետրոսի կու-
 տայ , այս ինքն՝ իր Աստուծոյ տանն ընդ-
 հանուր հազարապետութեան բանալին , ա-
 նանկ պաշտօնի մը որն որ քի տան մը հա-
 մար Բ. Ժանադ կամ Բազմապետութեան չ'ընդունիր ,
 թէ որ չ'ուզուիր՝ որ ըլլայ տուն բաժանեալ
 յանձն իւր եւ աներեալ :

* Fidei iussu

եաքէն (ներուի մեղի) միտքը ցրուելով
նոյն կտակին անանկ յաւելուածներ հետ-
դհետէ ի նպաստ մէկալ որդւոցը կ'ընէ՝
որ ալ անդրանիկը կը դադրի աւելի
բան մ'ունենալէն :

Քրիստոսի Տեառն մերոյ խօսքերուն
մերձեցուած կանոնը , այս ինքն՝ մաս մը
առնուլ , մաս մը թողուլ , թէ որ Հան-
գիսարանին գործողութեան կերպին
նայինք , պիտ'որ արժէ նաեւ Սրբոց
Հարց խօսքերուն համար՝ որոնց միաբա-
նութիւնը , ինչպէս յայտնի է , Ս . Գը-
րոց ճշմարիտ իմաստը կ'որոշէ՝ չէ թէ
մինակ կաթուղիկեայց , հապա նաեւ
իջմիածնականաց համար :

Մեր նպատակէն դուրս է՝ հոս ան
ծայրը ճոթը չգալու վկայութիւնները
տողել՝ որոնցմով ամէն երկիր եւ ընդու
18 դար Պետրոսի վրայ Քրիստոսի Տեա-
ռն մերոյ խօսքերէն իմացածը կը յայտ-
նէ : Բաւական է փոքր ծաղկաքաղ մը
ան՝ երկրէն՝ ուր այսօր Հանգիսարանին
հեղինակը կը նստի : Վարէն դէպ ի վեր
երթանք :

Ա . - Ներսիսեանց ժամանակը Ն .

ԸՆՈՐԿԱԼԻ • Այլ անուն էր Պետրոսի . կըսէ , յընտանեաց անտի իւրոց , իոկ ա մենաւորեսի ակնն Յիսուսի տեսեալ զկարծրութիւն հաւատոցն նորա անտեղիտալի ներհակաց կրից — եւ անուանն նորա փոփոխումն առնէ՝ յար եւ նման ըստ կարծրութեան հաւատոյ նորա • — Ասէ ցնա , Դու կոչեսցիս Լեւիսս (վէմ) . (Յռջբ . Ա . Պետր . հմր . 4 .)

Տէրն մեր պատուով պատուեաց զերա նեղին Պետրոս փոփոխումն առնելով անուան նորա ըստ նմանութեան նախնոյն Աբրահամու հայր ազգաց բազմաց առնել եւ զսա ըստ նմանութեանն Աբրահամու կամ եւս գերագոյն քան զնսա եւ աստուածայնագոյն — վասն զի հայր լինելոց էր հոգեւոր ազգատոհմին եւ գլուխ եւ առաջնորդ , (Բ . Պետր . Ա . 4 .)

Տեսե՛ր զտիրապէս պատիւ ծառային ի բարի եւ յիմաստուն Տեսառնէն՝ զոր ոչ ոք ի մարմնազգեստիցս ընկալաւ , ոչ ի մարգարէիցն եւ ոչ յաւետարանիս աշակերտացն , բայց միայն երանելիս այս , (Յռջբ . Ա . Պետր .) , զլուխ եւ առաջնորդ եւ առաքեալ եւ վերակացու

նոր ուխտիս եւ ժողովրդեանս, : (վերջը-
ն) . Պետրոս :

Ն. ԼԱՄԲՐՈՆԱՅԻ Տարտնի Արքեպիս-
կոպոսը կ'ըսէ . . Երբեք յիս Բրիտանի
գրեզ ուսաք ո'վ Պետրոս , գլուխ յիս
Գլխին Գաւառի աշակերտելոցս , վէճ
Հաստատութեան Բնա-իցս զիչ էարկ ի
Հիմն տաճարիս զգառինսն եւ զոչխար-
սըն ի ձեռն քո աւանդեաց արածել յետ
առնելոյ զԳաւառիս իւրոյ : (Մեկն . պար-
գի ի ճառ եկեղ .)

Դարձեալ . « Որոչի այժմ եկեղեցի
Աստուծոյ — յերիս դասս . ի ժողո-
վուրդս , ի պաշտօնեայս եւ ի բանայս :
Առջին դարձեալ — զանազանին յերիս
աստիճանս : »

« Բազանայիցն կարգ (զանազանի)
քիւսկոպոսապետն , յեպիսկոպոսս եւ
ի քահանայս : . . . »

« Երկրորդ դաս սարկաւազացն որոչի
յերիս աստիճանս , ի սարկաւազս , ի
պիսասարկաւազս եւ ի դպիրս : »

« Երրորդ դաս ժողովրդեանն — զա-
նազանին ի կրօնաւորս , ի սուրբ ժողո-
վուրդս եւ ի հաւատացեալ երախայս : »

« Այսօրի երեք դասը ի վերայ կարգելով զգլուխն առաքելոց՝ Քրիստոս՝ զՊետրոս, յանձն արար նմին արածել՝ քսա զանազան սիրոյն զօրութեանց . »

« Սիմոն, ասէ, սիրեա զիս . և յորժամ խոստովանեցաւ, ապա ասաց՝ Թէ Արածեա զգառինս իմ, այս ինքն՝ զհասարակ ժողովուրդան, »

« Երկրորդ (անգամ)՝ պահանջեալ զհաստատութիւն սիրոյն՝ յաւել թէ Արածեա զոչխարս իմ, այս ինքն քահանայական պատուովն իշխել գառանցն և ընդ նոցին պաշտօնէիցն դասուց . »

« Իսկ եւս առաւել զսէրն գրաւականն առեալ՝ ապա եւ նա իշխանութիւն՝ հանապապէսութեան՝ Գիբել քահանայիցն (այս ինքն՝ եպիսկոպոսապետաց, եպիսկոպոսաց և քահանայից) և ընդ նոքօք պաշտօնէիցն (այս ինքն՝ սարկաւաղաց, կիսասարկաւաղաց և դպրաց) և ժողովրդոցն (այս ինքն՝ կրօնաւորաց, սուրբ ժողովրդոց և հաւատացեալ երախայից) . . . »

« Պետրոս լինի արժանի ի ծաղափոյն ելանել պատիճան քահանայապետութեան . »

Թեան և արածել զխոյան՝ զշառս քա-
հանայիցն (այս ինքն՝ զեպիսկոպոսա-
պետս , զեպիսկոպոսս և զքահանայս) ,
և զոչխարս՝ զկարգ պաշտօնէիցն և զգա-
ռինան՝ զխումբս Ժողովրդոցն , : (Անդ) :

Դարձեալ՝ (Մեկն . Սաղմ . ԻԸ . Մա-
տուցէք Տեառն զորդիս խոյոց .) ' Որդիս
խոյոց իմանամք զնոյն ինքն զազօթիցս
մատուցանողն , որ ծնաւ ի խոյոցն ըստ
հոգեւոր երկանցն , այս ինքն՝ ի վար-
դապետութենէ հարց և վերակացուաց
եկեղեցւոյ . զի նոքա են խոյք՝ երթ-
ցունքն , հարքն որ նստին ի գլուխ հօ-
տիս , զորս յանձն արար Տէրն Աբեղյն Պետրոսի
յետ գառանցն և ոչխարացն արածել .
զի ի տալն զգրաւ երիցս կրկնաբանու-
թեան սիրոյն՝ ասէ , արածեալ զխոյս իմ ,
յայտ է (այս ինքն) զնախապատիւս
ոչխարացն , ոչ լինել նմա հովիւն . : :
հովիւն . :

Դարձեալ՝ (նոյն տեղը — Որ սիրե-
լին է որպէս զորդիս միեղջերուաց) ,
' Զոր ի սկզբան քանիս խոյ անուանեալս
և սորա հայր (Սողոմոնէ հայրը) , զնոր
ապա միեղջերու անուանէ , որ են սոր

Առաջինը եւ նոյն հետեւողը (յաջորդը)՝ որոյ արածող եւ գլխի էր Պետրոս ։

Ուրեմն Ներսիսեանց ժամանակ՝ մեր Հարցը տիեզերական աւանդութեան համեմատ՝ այնպէս չեն իմանար Մատթէի ԺԶ. և Յովհաննու ԻՈ. գլուխները, ինչպէս Հանդիսարանը կ'իմանայ ։

Մեր Հարցը համար՝

1. Պետրոս առանձին առաւելութիւն մ'ունի՝ զորն որ մէկալ առաքեալք չունին, այնպէս՝ որ Քրիստոսի և Առաքելոց մէջտեղը մասնաւոր դիրք և աստիճան մ'ունի ։

2. Աս առաւելութեան արդիւնքը, այս ինքն՝ սովորականէն աւելի հաւատքն ու սէրը, մէկալ կողմանէ ալ՝ աստուածային կոչումն ու նախասահմանութիւնը Պետրոսի յատուկ է, չէ թէ ամէն առաքելոց հաւասար ։

3. Աս առաւելութիւնը Պետրոսի մարդիկ չառին, հապա ինքն Քրիստոս ճէրն մեր ։

4. Աս առաւելութիւնը որ պարտոյ առաւելութիւնն է, հապա՝ իշխանութիւն է, հոգեւոր իշխանութեամբ տէրեւ ի.

բառունք է , վերահայտելն է , արածել է . որոնցմէ անբաժին է հնազանդութիւն . հպատակելու պարտք և ստորակարգութիւն .

Ե . Աս իշխանութեան առաւելութենէն և անոր անբաժին եղած հնազանդութենէն բացառութիւն չկայ . վասն զի Պետրոս շառաւեալներն ալ չ'արածէ անոնց յաջորդներն ալ չ'արածէ . չէ թէ մեռել հովիւ , հապա նախ հովեապետ է , բազմապետ է՝ վասն զի բոլոր քահանայից դասուն այս ինքն՝ եպիսկոպոսապետաց , եպիսկոպոսաց և քահանայից վրայ ի Բրիտանոսէ իշխանութիւն ունի :

Մէկ խօսքով մեր Ներսիսեան ժամանակին Հարցը վարդապետութեան համեմատ՝ Տէրն մեր եկեղեցւոյն մէջ ամենուն հրամայող մեծ մը . 1 . ուղած է դնել , 2 . դրած է զՊետրոս , և 3 . վերջապէս աս առտուածային գոութիւնն է՝ որ Մատթէի ԺԶ . և Յովհաննու ԻԱ . գլուխներուն մէջ կը պատմուի :

Ասանկ է մեր և իջմիածնականաց հաւատարապէս ընդունած Հարց առաւելութեան մէկ ծայրը . — անցնինք

մէկալ ծայրին :

Բ. — Սուրբ Գրիգոր ԼՈՒՍԱՒՈՐԻՉ (առ Ագաթ . 339 .) ասանկ կը խօսի . ‘ Փրբ. կիչն և ըստերար և Որդի Աստուծոյ և Օծեալ — հարցանէր — Դուք զո՞ ուստեք ասէք թէ իցեմ : Որոց (աշակերտացն) առջին Պետրոս ասէ թէ Դու ես Քրի . ստոս Որդի Աստուծոյ կենդանւոյ . վասն որոյ և զերանութիւնն ընկալաւ , ասէ . Երանի է քեզ Պետրոս որդի Յովնանու , զի ոչ յերկրէ տոհմակցաց քոց , ի մաքմնոյ և յարենէ ազգի քո , ի մարդկանէ առեր դու զայդ գիտութիւն . այլ Հայր ի յերկնից եւ ի սիրտ քո և յայանեաց քեզ : Եւ արար զնա վէմ հաս . տասութեան ամենայն եկեղեցեաց :

Սուրբ ՍԱՀԱԿ՝ Եոյն ինքն կենալ Փարն , կ’ըսէ , ուսուցանէ ասելով ցՊետ . րոս . դու ես վէմ և ի վերայ այդր վի . մի շինեցից զեկեղեցի իմ , և գրունք դժոխոց զքեզ մի յաղթահարեսցեն : Արդ՝ զինչ իմանայցեն զասելն ցՊետրոս՝ վէմ մի թէ իբրեւ զմի ոք ի քարանց . քաւ իցի , այլ մարդ բանաւոր , գլուխ առա , քերական գասուն , և զի անդրդուելի

հաւատովք խոստովանեաց գրքիստոս՝
Որդի Ստուծոյ, երանութիւն ընկալաւ
և վէմ անուանեցաւ: Ապա ուրեմն շին-
եալքն ի վերայ նորա չեն քարինք, այլ
մարդիկ նորին հաւատոյ հաղորդակիցք:
(Կանոնագիրք, թիւ 44.)

Արքայն Սահակայ աշկերտներուն ա-
մենէն աւելի Սուրբ Գրոց թարգմանու-
թեան գործակիցը՝ ԵԶՆԻԿ սա նշանաւ-
որ խօսքերը կը գրէ. « Լուաւ (Պաւղոս)
բանս անճառս՝ զոր ոչ է պարտ ումեք
խօսել. — Այլ անճառ բանքն ոչ եթէ
նմա ճառելիք էին և այլոց ընկերացն
անճառք. — է և զայս իմանալ՝ թէ ոչ
զի ես միայն արժանի եղէ խորհրդոյն
որ տրուպս եմ առաքելոց, այլ թէ և
Պետրոս՝ որ Գլխին է առաջնոց, տեսանի-
ցէ, չկարէ ճառել, և թէ լսիցէ, չկարժ-
պատմել, քանզի անպատում է և ի վեր
քան զմիտս, եւ վասն այնորիկ ասէ Ա-
ռաքեալ. թէպէտ եւ տեսի, չկարեմ
պատմել. (Եղծ աղանդոց, էջ 263.)
Ուստի թէպէտ առաքեալք իրարու ըն-
կեր են, բայց Պետրոս անոնց միանգա-
մայն գլխի է, թէպէտ ամենքը մի եւ

կաններուն և Հանդիսարանին ան մեկ-
նութենէն՝ զորն որ աւետարանական
խօսքերուն a' la Renan կուտան՝ երբոր կը
պնդեն թէ « Քրիստոս Տէրն մեր չու
զեց որ ամենուն հրամայող մեծ մ'ըլլայ »

3. Շատ ծանրակշիռ կէտի մը վրայ՝
իրարու հանդիպած ենք՝ « Հաւատոյ
• դէմ կը մեղանչեն , կ'ըսեն ամենայն
• իրաւամբք էջմիածնական քրիստո-
• նէականք , որոնք որ եկեղեցւոյ աջն
• հաւտացածներուն չեն հաւատար կամ
• անոնց վրայ կամաւորապէս կը տարա-
• րակուսին » (էջ 75 Միջ . վարդ .) :
• Եկեղեցին Աստուծոյ առ մարդիկ յայտ-
• նած բաներն ի սուրբ Գրոյ և յաւան-
• դութենէ կ'առնու : Սուրբ Գիրքն ի-
• մանալու է՝ յամենայնի եկեղեցւոյ
• դատաստանին հպատակելով : Աւան-
• դութիւնն ալ Աստուծոյ ան խօսքն է՝
• որնոր յառաքելոց եւ անոնց յաջորդնե-
• րէն մինչև մեզի եկած և եկեղեցիէն
• իբրև վաւերական ընդունելի եղած է
(Անդ էջ 67—8) :

հաւատովք խոստովանեաց դժբրիտոս՝
Որդի Սատուծոյ, երանութիւն ընկալաւ
և վէմ անուանեցաւ: Սպա ուրեմն շին-
եալքն ի վերայ հոգւոյ շին քարինք, այլ
մարդիկ նորին հաւատոյ հաղորդակիցք:
(Կանոնագիրք, թիւ 44.)

Արդոյն Սահակայ աշխերտներուն ա-
մենէն աւելի Սուրբ Գրոց Թարգմանու-
թեան գործակիցը՝ ԵԶՆԻԿ սա նշանաւ-
որ խօսքերը կը գրէ. « Լուաւ (Պաւղոս)
բանս անճառս՝ զոր ոչ է պարտ ումք
խօսել. — Այլ անճառ բանքն ոչ եթէ
նմա ճառելիք էին և այլոց ընկերացն
անճառք: — Ի և զայս իմանալ՝ թէ ոչ
զի ես միայն արժանի եղէ խորհրդոյն
որ տրուպս եմ առաքելոց, այլ թէ և
Պետրոս՝ ոչ գլխին է առաքելոց, տեսանի-
ցէ, չկարէ ճառել, և թէ լիցէ, չկարժ-
պատմել, քանզի անպատում է և ի վեր
քան զմիտս, եւ վասն այնորիկ ասէ Ա-
ռաքեալ. թէպէտ եւ տեսի, չկարեմ
պատմել. (Եղծ աղանդոց, էջ 263.)
Ուստի թէպէտ առաքեալք իրարու ըն-
կեր են, բայց Պետրոս անոնց միանգա-
մայն գլխին է, թէպէտ ամենքը մի եւ

կռններուն և Հանդիսարանին ան մեկ-
նութենէն՝ զորն որ աւետարանական
խօսքերուն a' la Renan կուտան՝ երբոր կը
պնդեն թէ « Քրիստոս Տէրն մեր չու-
ղեց որ ամենոնն հրամայող մեծ մ'ըլլայ »

3. Շատ ծանրակշիւ կէտի մը վրայ՝
իրարու հանդիպած ենք : « Հաւատոյ
• դէմ կը մեղանչեն , կ'ըսեն ամենայն
• իրաւամբք էջմիածնական քրիստո-
• նէականք , որոնք որ եկեղեցւոյ աջն
• հաւտացածներուն չեն հաւատար կամ
• անոնց վրայ կամաւորապէս կը տարա-
• ըակուսին » (էջ 75 Միջ . վարդ .) :
• Եկեղեցին Աստուծոյ առ մարդիկ յայտ-
• նած բաներն ի սուրբ Գրոյ և յաւան-
• դութենէ կ'առնու : Սուրբ Գիրքն ի-
• մանալու է՝ յամենայնի եկեղեցւոյ
• դատաստանին հպատակելով : Աւան-
• դութիւնն ալ Աստուծոյ ան խօսքն է՝
• որնոր յառաքելոց եւ անոնց յաջորդնե-
• ընէն մինչև մեզի եկած և եկեղեցիէն
• իբրև վաւերական ընդունելի եղած է
(Անդ . էջ 67—8) :

Նոյն (1858) աարւոյն մի և նոյն Հո-
դեոր ժողովէն հաւանութիւն ընդունած
ուրիշ քրիստոնէականի մը համեմատ
խօսելով՝ Հերետիկոսութիւն ան է՝ որ
• քրիստոնեայ մը սուրբ Գիրքը ծուռ
• հասկընալով իր հասկըցածին վրայ կը
• յամառի, եկեղեցիին տուած մեկնու-
• թիւնը չընդունելով նոր հաւատք կը
• հնարէ և կամ ուրիշի հնարածին կը հե-
• տեի: Սասնկները յաւիտենական եր-
• ջանկութեան արժանի չեն ըլլար, որով-
• հետեւ եկեղեցիէն դուրս ելած կ'ըլլան
• հաւատքնին զատ ըլլալով և եկեղեցի-
• էն դուրս եղողը արքայութիւն չերթար
(էջ 30—31):

Մի և նոյնը Էջմիածնական եկեղեց-
ւոյ հիմակուան Գլուխն ալ կը հաստատէ:
• Աւետարանը, կ'ըսէ Էջմիածնական
• կաթողիկոսը, որ տեղ որ ողջամիտ
• վարդապետութեամբ մեկնուած է,
• անոնք են ճշմարիտ և ուղղափառ բա-
• րոյական անդամ՝ եկեղեցւոյն Քրիս-
• տոսի, . . . իսկ եթէ թիւր և սխալ
• մոլորամիտ դրութեամբ բացատրելով

- կը քարոզեն, անոնք կաթուղիկէ ազ-
- դափառ եկեղեցւոյն անդամ չեն և չեն
- կրնար ալ ըլլալ, այլ մանաւանդ հերձ-
- տածող և հերետիկոս են (Հանդիսա-
- րան, էջ 178—9)։

Ասանկ է ճշդիւ նաեւ կաթուղիկէ
Հռոմէական եկեղեցւոյ վարդապետու-
թիւնը։

Հոս իրեն բովանդակ ոչնչութիւնը
կը ցուցնէ Էջմիածնական դրութիւնը։

Մինչև հիմա տեսանք՝ որ Էջմիած-
նական եկեղեցւոյ և անոր քրիստոնէա-
կաններուն հիմնական վարդապետու-
թիւնն է թէ Մատթէի Ժ. և Յովհաննու
ԻԱ. դրութիւնները կաթուղիկէ Հռոմէա-
կան եկեղեցին • ծուռ կը հասկընայ, եւ
իբր հատկացածին վրայ (տարակտոյ չկայ)
կը յամառի, եւ ճշմարիտ եկեղեցւոյ
առաւօտեկնութիւնը չընդունելով (հար-
կաւ) նոր հաւատք կը հնարէ • • որով
• աւեր Գիրքն իմանալու ատեն յամե-
նայի եկեղեցւոյ դատաստանին չի հե-
տեւիր • , եւ ասով կը խոտորի հարկու-
նաեւ • Աստուծոյ ան խօսքէն (աւան-

դուժենէն) որնոր յառաքելոց եւ անոնց
յաջորդներէն մինչեւ մեզի եկած եւ ե-
կեղեցիէն իբրեւ վաւերական ընդունելի
եղած է . . . մէկ խօսքով Աթուղիկէ
Հռոմէական եկեղեցին , էջմիածնակ առ
եկեղեցւոյ վարդապետութեանը համե-
մատ , սուրբ Գիրքն եւ աւանդութիւնը
մէկ կողմանէ կը խեղաթիւրէ, եւ մէկալ
կողմանէ եկեղեցւոյ դատաստանին կամ
ոչովոց յամառ կերպով դիմադարձ կը
գտնուի՝ իր հետեւողներովը մէկտեղ :

Արդ՝ ի՞նչ է կամ ի՞նչ պէտք է ըսուիլ
Հռոմէական եկեղեցին՝ որնոր աւետա-
րանական խօսքերը . Մեծն ի ձէն՝ եղիցի
ձեր սպասաւոր . Դու ես վէմ եւ ի վե-
րայ այդը վիմի շինեցից զեկեղեցի իմ .
Արածեա զգառինս իմ , արածեա զոչ-
խարս իմ , ինչպէս կ'ըսէ Հայոց կաթո-
ղիկոսը , ողջամիտ վարդապետութեամբ
չի մեկնէր , թիւր , սխալ ու մոլորամիտ
դուժեալք բացատրելով կը քարոզէ ,
սուրբ Գիրքը եկեղեցւոյ եւ եկեղեցիէն
իբրեւ վաւերական ընդունելի եղած ա-
ւանդութեան կտու՝ սրբոց Հարց իմաս .

տին համեմատ չի հասկընար եւ իր հասկըցածին վրայ կը յամառի ալ ու կը պահանջէ որ ամէնն ալ ասանկ հասկընան . ուստի աս Հռոմէական եկեղեցին, կըսեմ, ի՞նչ պէտք է սեպուիլ Էջմիածնական եկեղեցոյ առջեւ՝ իրեն վարդապետութեանը համեմատ , բայց եթէ հերետիկոս ու մեղաց մէջ, իբրեւ հերետիկոս՝ ճշմարիտ եկեղեցիէն դուրս, եւ իբրեւ եկեղեցիէն դուրս՝ փրկութենէ զրկուած :

Էջմիածնական եկեղեցին պէտք է աս ասանկ ըսել՝ թէ որ ինք իր վարդապետութիւնը սուտ հանել, շինածը մի և նոյն ատեն աւրել չ'ուզեր՝ զմեզ զկաթուղիկեայս թէ՛ հերետիկոսութեան եւ թէ՛ ճշմարտութեան մէջ, եկեղեցիէն թէ՛ դուրս թէ՛ ներս, փրկութեան ճամբէն թէ՛ դուրս թէ՛ ներս սեպելով :

Իրաւցընէ՝ թէ որ մենք կաթուղիկեայք, ինչպէս կը հաստատուէ Էջմիածնական եկեղեցին, սուրբ Գրոց եւ աւանդութեան վաւերական իմաստին կը հակառակինք ու մոլորութեան եւ մե-

ղաց մէջ ենք , ինչ արտօնութիւն ունինք որ հերետիկոս չ'ըսուինք , փրկութեան ճամբէն դուրս չսեպուինք՝ եւ Էջմիածնական եկեղեցին մեզի այսչափ ներող ըլլայ՝ այսչափ յամս ու մալորութենէ ետքը՝ երկնից դռներն իր ետեւէն մեզի ալ բաց ձգելու :

Աս հակասութիւնը որն որ Էջմիածնական եկեղեցւոյն թէ քրիստոնէականներէն դուրս եւ թէ քրիստոնէականներէն ներս կը լսենք ու կը կարդանք, մեկնութիւն մը չունի . ըսողներուն ու գրողներուն սրտին պատիւ ալ ընէ՝ մտքին չ'ընէր , որովհետեւ ասով ուրիշ բան չ'ենք Էջմիածնական եկեղեցին : Բայց եւ թէ ինքնին ժկայութիւն տալ՝ թէ ինչ . բայտ ինքորոյն մէջ եկեղեցւոյ վրայօք կը սորվեցընէ , ինք նոյնին վրայ վստահ չէ : Ասով ինք իր հեղինակութիւնը գետին կը դարնէ ու ալ մեզի գործ մը չի թոգուր :

4. Պետրոսի եւ անոր յաջորդացը վրայ , ինչպէս տեսանք , անանկ գլխաւորութիւն մը տիեզերական Ժողովք կ'ըն.

դռնին՝ որն որ չէ թէ մինակ առաջնորդեալու, հապա նաև սորվեցընելու կը վերաբերի, այս ինքն թէ վարդապետական խնդրոց մէջ ԳԼԽԱՌ դատաստանը Պետրոսի և անոր յաջորդացը կ'իյնայ՝ ուստի չի կրնար խնդիր մը դեռ անորաջ տեպուիլ՝ գոնէ երբոր Պետրոսի և յաջորդացը դատաստանը զուրիշ եպիսկոպոսաց դատաստանը կը հաստատէ և ոչ ալ կրնայ խնդիր մը որոշ և պարտաւորիչ սեպուիլ՝ ցորչափ Պետրոսի և անոր յաջորդացը դատաստանը յայտնի չէ :

Աս կաթուղիկէ հաւատոց հիմնական կանոնը՝ բնական էր որ ժխտէին Էջմիածնական քրիստոնէականները՝ չառելով Պետրոսի ի վարդապետական մասին, ևն բանը՝ զորնոր յանձն չառին տալու յառաջնորդական մասին : Ինչպէս իրաւասութիւնն ամենուն հաւասար կը բաժնեն Էջմիածնական քրիստոնէականները, նոյնպէս ալ վարդապետելու հեղինակութիւնը :

* Հրահանգ Քրիստ. Վարդ. ի պէտս ման-

Հոս՝ տեղը չէ զննելու՝ թէ արդեօք քանի՜ կամ ո՞ր աստիճանի եպիսկոպոսուհք կ'ուզեն էջմիածնական քրիստոնէականք, որպէս զի ամէնքը միաբանած սեպուին ե. մնացածներն ալ խնդիրն որոշուած սեպելու պարտաւորին: Միայն սա կրնանք ամենայն վստահութեամբ հաստատել՝ որ եթէ վաղապետութեան մասին էջմիածնական դրութիւնն ստոյգ է, (ներուի մեզի) մեր Տէրն իր նոր օրէնքովն անանկ խեղճ լոյս մը մեզի երկինքէն բերած է՝ որ անոր մէջ մենք աւելի կը խարխափինք, քան թէ անոնք որոնք հին օրինաց ստուերներուն մէջ գտնուեցան:

Գիտենք՝ որ Աստուծոյ հին դպինքին մէջ մարգարէները, Մովսիսէն սկս.

կանց Հայաստանեայցի ուրբ եկեղեցւոյ, Տըփթիս եւ Կալկաթա, էջ 110.

« Հ. Զիարդ մարթ է լուծանել զկրճին
« հերձուածոց:

« Պ. Ընդհանրական (կամ տիեզերական)
« Ժողովով Հովուաց եւ վարդապետաց եկե-
«ղեցւոյ, եւ ոչ միով ոմամբ ի նոցանէ: »

եաղ, իրարու յաջորդեցին, ինչպէս խոստացած էր Աստուած՝ որ լատեն ատեն իր մարդարէները պիտ'որ խաւրէ՝ որպէս զիմուրութիւնն արգելու և ժողովրդեան իմացընէ թէ ինչ կ'ուզէ որ ընեն :

Ասանկով աստուածուստ հոգացուած էր՝ որ երբէք ստութիւնը տիրող չըլլայ, և ամէն վտանգաւոր զեղծում որնոր ժամանակաւ կրնար սպրդիլ Աստուծոյ թագաւորութեանը մէջ, շուտով ուղղուի :

Էջմիածնական եկեղեցին ժխտելով Պետրոսի և անոր յաջորդաց ի Քրիստոսէ տրուած վարդապետելու իշխանութեան առաւելութիւնը՝ կը վերցունէ հաւատոյ կամ կրօնի խնդիրներուն վերջնապէս որոշուելուն կարելիութիւնը :

Այս, կ'ընդունի տիեզերական ժողովոյմը առ այսձեռնհասութիւնը (competence), բայց իրեն համար, ճշդիւ խօսելով, հինգերորդ դարուն առջի կեսէն մինչև հիմա այս ինքն՝ 1434 տարի է՝ որ տիեզերական ժողով եղած չէ, և ամե-

նախագոր երևոյթ մ'ալ չկայ որ առկէ ետ-
քը իրաց ներկայ վիճակին մէջ՝ իրեն
ընդունելի ըլլալու ժողովմը կատարուի :

Ասոր ըստ ամենայնի հակառակ՝ կա-
թողիկէականաց համար՝ չէ թէ մինակ
բազմաթիւ ժողովներ եղած են , հապա
միանգամայն բովանդակ կաթողիկէ Հը-
ռամէական եկեղեցին ամէն օր ափեղե-
րական ժողովոյ հաւատար վիճակի մը
մէջ կը գտնուի՝ ըսպէ մը գաղութ չը-
լալով ան հեղինակութիւնը՝ որնոր հա-
մազօր , մանաւանդ թէ մի և նոյն է ան
հեղինակութեան հետ՝ որնոր ափեղե-
րական ժողովոյ ձեւով կը խօսի , այս ինքն
ան առաքելական հեղինակութիւնը՝ ո-
րով հաւատոյ և բարուց խնդիրներ կ'ո-
րոշուին՝ գոնէ երբոր Հռոմայ եպիսկոպոսը
կը խօսի և մէկալ օրինաւոր եպիսկոպոս-
տեք խօսածն ընդունելութեամբ հաստա-
տեն , կամ հակադարձաբար՝ մէկալ օրի-
նաւոր եպիսկոպոստեք կը խօսին և Հռո-
մայ եպիսկոպոսն իրեն վարդապետական
իշխանութեան առաւելութեամբը կը
հաստատէ ճշմարտութիւնը և կը մերժէ

մեղրութիւնը. վասն զի Հռոմայ եպիսկոպոսն և մէկալ օրինաւոր եպիսկոպոսունք նաև յրոտած՝ առաքելական դատուն ամբողջութիւնը լիապէս կը ներկայացունեն, ուն դասուն՝ որուն թէ պատուիրուած է ամէն բան սորվեցընել և թէ խոտաացուած է Հօգին սուրբ մինչև ի կատարած աշխարհի, որպէս զի սորվեցուցածը միշտ ճշմարտութիւն ըլլայ. թէ որ ժողովին, ասկից աւելի երաշխաւորութիւն մը, աւելի տարր մը մէջերնին չեն ունենար:

Էջմիածնական դրութիւնը կը մերկացընէ զեկեղեցի՝ աստուածային վարդապետութիւնը մարդկային մեղրութենէն անսխալ անբողոքելի և անպակասելի կերպով որոշելու միջոցէն՝ որնորհին օրինաց մարդարէական պաշտօնին կը համապատասխանէ և անոր լրումն է: Ով կրնայ ըմբռնել՝ որ Աստուած մեզի իր վերջին յայտնութիւնն ըրած ըլլայ իբրև մի միայն ճշմարիտ կրօն՝ որուն պարտական ըլլանք մինչև ցկատարած աշխարհի հետեւիլ, և միջոց հոգացած չլլ-

լայ՝ մոլորութիւնը հեռացունելու՝ եր-
բոր իր վարդապետութիւնն անկէ յար-
ձակում կրէ : Երնայ մարդ մտածել՝ որ
քրիստոնէութիւնն աստուածային նա-
խախնամութեան դատաստաններուն մէջ
ան վիճակին դատապարտուած ըլլայ՝
որուն մէջ զանիկայ կը գտնէ Էջմիած-
նական եկեղեցին, կրօնական վէճերու
պատուտած՝ առանց աստուածուստ
դրուած անվրէպ և անմիջակէն կանոն
մ՞ունենալու՝ աս վէճերուն մէջ ճշմա-
րիտը սուտէն, Աստուծոյ հաճոյն՝ Աս-
տուծոյ անհաճոյէն պարտաւորիչ հե-
ղինակութեամբ մը որոշելու, անանկ որ,
ինչպէս ըսինք, հին օրինաց մէջ Աստ-
ուած աւելի ազդու և որոշ միջոցներ
բռնած ըլլայ մոլորութիւնը խափանելու,
և աւետարանի օրինաց կազմութեանը
մէջ բոլորովին զանց ըրած ըլլայ ան մի-
ջոցները, թէպէտ նոյնները հոս կրկնա-
պատիկ հարկաւոր ըլլան :

Իրօք աս է եկեղեցւոյ պատկերը՝ թէ
որ Էջմիածնական վարդապետութեան
տեսութեան կէտէն նկարուի, ուր չկայ

դ. խաւորութեան վառարանը՝ որնոր միայն կարող է բոլոր ճառագայթներն առփոփելով աստուածային հաւատոյ ըյսը վառելու : Էջմիածնական դրութեան համար՝ Նիկիոյ (325), Կ-Պոլսոյ (381) և Եփեսոսի (431) տիեզերական ժողովներէն ետքը՝ աստուածային ստուգութեամբ՝ որոշակի պարտաւորիչ կանոն մ'եղած չէ : *

Բայց հրաժեղ Էջմիածնականի մը համար՝ ասկէց աւելի անմխիթար է եկեղեցւոյ վիճակը : Թէ որ ճիշդ խօսել ուզենք, պարզապէս համայնին է նաև ան երեք տիեզերական ժողովներուն ընդունելութիւնը : Ինչպէս տեսանք, ամէն պայմաններն ունեցող տիեզերական ժո-

* Հրահանգ Քրիստ. Վարդ. Իպէսոս մանկանց Հայաստանեայց սուրբ եկեղեցւոյ . Տըփ-խիս եւ Կալկաթա , 1846 էջ 111 .

« Հ. Փանկ՝ տիեզերական ժողովք եղեն « ցայսօր ժամանակի :

« Պ. Հայր ընդունին զերիս միայն . զՆիկիոյ , զԿոստանդինուպօլսի Ա. եւ զԵփեսոսի . Յոյնք ընդունին զեօթն : »

ղովներ են՝ որոնք ընդունած և վճռած են ամէն հաւատացելոց համար՝ Գլխաւորութեան վարդապետութիւնը (Dogme) զորնոր Էջմիածնական եկեղեցին չ'ընդունիր և անով չի կրնար այն ժողովները վաւեր տիեզերական ժողով ճանչնալ։ Բայց թէ որ հոս, այս ինքն ամէն պայմաններն ունեցող ժողովներ կատարուելու ատեն եկեղեցւոյ ռոտացանող մասը չկրցաւ չսխալիլ, ինչ բացարձակ երաշխաւորութիւն ունի խորհող Էջմիածնականը՝ նաև ան երեք տիեզերական բառած ժողովներուն աստուածային պատգութեամբ պարտաւորիչ ըլլալուն, երբ որ առոնք ալ անոնցմէ զատ պայմաններ և անոնցմէ աւելի տարերք չունեցան։ Բնական բան մըն է՝ որ Էջմիածնական քրիստոնեայն, թէ որ մոռածը ուզէ, ինք իրեն հարցունէ. ո՞ր և ինչ հեղինակութիւն է՝ որնոր ինծի սահմանեց սա Պետրոսի խօսքին իմաստը՝ Դո՛ւ էս Քրիստոն Որդի Աստուծոյ ինդանոյ, բայց եթէ ան հեղինակութիւնը՝ որնոր դարձաւ որոշեց սա Քրիստոսի Տեառն մերոյ

խօսքին իմաստը՝ Դու ես չեմ եւ ի վերայ
այդք լիկ շինեցից զինեղեցի իմ : Ի՞նչպէս
կրնամ հարկադրեալ ըլլալ առջինն ըն-
դունելու : Եւ ազատ՝ վերջինը չընդունե-
լու : Ի՞նչ աւելի ունի Նիկիոյ առաջին
ժողովը՝ Փլարենաեան ժողովէն, կամ
Եփեսոսի ժողովը՝ վեցերորդ տիեզերա-
կան կամ երրորդ Կոստանդինուպոլսոյ
ու երկրորդ Լուզդունեան տիեզերա-
կան ժողովներէն : Թէ որ առջիններուն
մէջ արեւելեան եւ արեւմտեան եպիսկո-
պոսունք ժողոված էին, վերջիններուն
մէջ չէին : Թէ որ վերջինները Հոգւոյն
սրբոյ օգնութենէն կրցան զուրկ ըլլալ,
ի՞նչ բան կ'երաշխաւորէ՝ որ առջինները
չկրցան : Ասանկ ամէն բան խճադական ըն-
դունելութեան կը մնայ, չէ թէ պարտաւորիչ
կառապոյ :

Թէ որ գլխաւորութեան դրութիւնը
աստուածային չէ՝ կամ թէ նոյն իսկ՝ երբ
որ բանաւոր տարակոյս կայ՝ թէ աստ-
ուածային չէ, չկայ այնչափ անմխիթար
վիճակ մը՝ ինչպէս իր յաւիտենական
վախճանը մտածող քրիստոնէիներ : Աս

յեղյեղուկ կենաց մէջ՝ ուր կիրքերը՝ փրբ-
փրած , մոլորութիւնները իբրև ծովու ա-
լիք իրար կը հալածեն և կարծեալ լու-
սաւորութիւնն օրէ օր խաւար. և տարա-
կոյս կը շատցունէ , ի՞նչ է մարդուս մի
միայն երաջխաւորութիւնը . միայն եկե-
ղեցի Աստուծոյ կենդանւոյ՝ որնոր աս
տարակոյսներու մէջ երկնաւոր օգնու-
թեամբ ճշմարտութեան և փրկութեան
ճամբան մատնանիչ կ'որոշէ : Բայց ո՞ւր
է աս ձիւքն ունեցող եկեղեցին . շատոնց
գաղբած է , ասիկայ իրօք չկայ , մինակ
գաղափար մըն է՝ որ միտքերնիս մնացած
է՝ թէ որ իրաւցընէ Հռոմայ եպիսկոպո-
սին գլխաւորութեան հեղինակութիւնը
վերցունելով ուրիշ բան չթողունք աշ-
խարհիս երեսը , բայց եթէ շատ մը Քր-
րիստոնէութեան անունը դաւանող խում-
բեր , ամէնքն իրարու հարթ հաւասար՝
երբորինդիրը վարդապետելու իրաւանց
վրայ է , բայց ամէնքն իրարու անհաւա-
սար և հակառակ՝ երբոր իրենց վարդա-
պետածին չափն ու տեսակը դիտուի :

Թէ որ աս վիճակի մէջ է այսօրուան

օրս քրիստոնէութիւնը , (և իրօք է , եթէ ստոյգ չէ՝ որ փրկարար վարդապետութիւն խօսող եկեղեցին հոն է՝ ուր որ Պետրոս կը գտնուի ,) լմնցած է ամէն բան , ալ երկնաւոր ճշմարտութիւններն՝ աւելի կամ նուազ հաւանականութիւն ունեցող մարդկային կարծիքներու փոխուած են , ամէն բան կեղակարծ է , ոչ աստուածային հաւատոյ հիմ ըլլալու ստուգութիւն կայ , և ոչ փրկութեան ճամբու վրայ անզահովութիւն . ամէն բան մարդուս ուկար ընտրողութեան մնացած է :

Ուստի թէ որ վերոյիշեալ գլխաւորութեան գրութիւնն աստուածային չէ , եկեղեցին՝ զորնոր Տէրն մեր իր արեամբը շինեց , ամենեւին աստուածային կանխագիտութեան և իմաստութեան գործքն ըլլալու կազմութիւն չունի . վասն զի չկայ անոր սահմանադրութեանը մէջ անանկ կէտ մը՝ որով անոր գոյութիւնն և պատօնը մինչո՞ւկ ան ատեն անվրէպ երաշխաւորուի՝ մինչո՞ւկ երբ որ հարկաւոր է :

Մանաւանդ թէ (եթէ ան կազ

մութիւնը չունի եկեղեցին՝ զորնոր կա-
թուղիկէ վարդապետութիւնն անոր կու-
տայ) արդէն ան տան պէս փլած է՝ զորն
որ : այդ յիմար : աւագի վրայ շինեց
(Մատթ. Է. 26), և ան աշտարակին
պէս կէս մնացած է՝ առանց լուսատու
գլուխ մ'ունենալու, զորնոր շինողն սկը-
սաւ՝ դեռ իր դրամական զօրութիւնն ա-
ղէկ չհաշուած (Ղուկ. ԺԴ. 28—30) :

Չկայ տարակոյս, Էջմիածնական ե-
կեղեցին ան վէմը վերջնելով զորնոր
Քրիստոս Տէրն մեր դրաւ, բովանդակ
վարդապետութեան վերջն էրաշխո-
րոշիւնը, այս ինքն ան բանը՝ որնոր ժո-
ղովոյ մը՝ տիեզերական ժողովոյ հեղի-
նակութիւն կու տայ, վերուցած է, և
անանկով ինք զինք ապացուցած է իր-
րե խործինեհո-դարոյ մը, չէ թէ անվրէպ
հաւատք սորվեցընող եկեղեցի : Անտա-
տարակոյս՝ ան անսխալ՝ ուստի և զա-
մենքը պարտաւորող հեղինակութիւնը՝
(որնոր վերջնական ապահովութեամբ
խնդիրները լուծելով հաւատոյ մաս կ'ո-
րոշէ), Էջմիածնական եկեղեցին եւ.

Թուլիկէ Հռովմէական եկեղեցւոյ զա-
նալէն ետքը՝ չի կրնար բանաւորապէս
իրեն սեպհականել և կրօնական խնդիր-
ներուն գերագոյն դատաւոր ինք զինք
ցուցնել:

Ծ. Էջմիածնական եկեղեցին և իրեն
քրիստոնէականներն առաջինէն մինչև
վերջինը՝ եկեղեցւոյ հանգանակներուն
և նոյն իսկ Հայաստանեայց եկեղեցւոյ
հնուցմէ գործածած հանգանակին խօս-
քերուն համաձայն՝ իբրև ճշմարիտ եկե-
ղեցին սուտ եկեղեցիներէ զատելու նը-
շան, կը սորվեցունեն՝ թէ եկեղեցին Թ-
Քայն ըլլալու է:

Աս միութեան վարդապետութիւնը՝
վերոյիշեալ անկախութեան վարդապե-
տութեամբ, և ան բացարձակ իշխանու-
թիւն և իրաւասութիւն ունեցող շաբար
Քրիստոսի երևելի փոխանորդներով նո-
րէն կը ժխտուի:

Կաթողիկէ եկեղեցւոյ հանգանակ-
ներու մէջ սորվեցուցած եկեղեցւոյ մի-
ութիւնը նաև իշխանութեան ու կառա-
վարութեան միութիւն է, գլխաւորաբար

ասով է՝ որ երևելի եկեղեցին Դ Դայն եկեղեցի է :

Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ մէջ թէպէտ զանազան եկեղեցիներ՝ իբրեւ զանազան թեմեր կան, վասն զի զանազան եպիսկոպոսաց իշխանութեան տակ են, բայց աս թեմերը՝ իրօք չէ թէ մտօք՝ մէկ բոլորի կամ ամբողջի մը մաս են. վասն զի ան ամէն թեմերը կամ եկեղեցիները դարձեալ Դայն Դէ՛ եպիսկոպոսի մը վերագոյն ու գերագոյն իշխանութեանը մէջ միացած մէկ եղած են :

Ասանկ Դէ՛ չէ Եջմիածնական եկեղեցւոյ սորվեցուցած մէկ եկեղեցին. ամէն մէկ պատրիարքական կամ կաթուղիկոսական թեմառանձին մէկ է, բայց ամէնը մէկէն ալ՝ մէկ չէ. վասն զի իրարմէ անկախ են, իրօք իրարու մասեր չեն, որովհետեւ մէկ ամբողջի կամ բոլորի մը չեն վերաբերիր, մի և նոյն իշխանութեամբ մը ամենը մէկէն միացած չեն :

Թէ որ մեր խեղճին տէր մնալով կրը նանք սա երեք կայսերութիւնները՝ Պաղիա, Աւստրիա և Ռուսիա մէկ կայսե-

ըրութիւն սեպեւ, միայն պնդոր համար՝ որ
 անոնց վրայ երկինքը, մինակ մէկ աներև-
 ոյթ կառավարող ամենաթագաւոր, ա-
 ըաբիչ Աստուած կայ, ու բնական օրի-
 նաց վրայ, հաստատուած նոյն ու նման
 օրէնքներ ու դատաստաններ ունին, ան
 ատեն իջմիածնական եկեղեցւոյ քրիս-
 տոնէականներուն պէս կրնանք Հոռի-
 ական եկեղեցին, Յունական եկեղեցին
 եւ իջմիածնական եկեղեցին Ք. Դ. Ե. ե-
 կեղեցի սեպել, միայն անոր համար՝ որ
 երկինք մէկ աներևոյթ կառավարող
 հովիւ փրկիչ Աստուած կայ, Անոնք ե-
 րեքը մէկ տէրութիւն, ան ատեն կ'ըլ-
 լային՝ թէ որ երեքը մէկէն դարձեալ
 Դ. Գերագոյն, իշխանութենէ մը կառա-
 վարուէին ու անանկով, Գաղիա, Աստ-
 րիա և Ռուսիա մէկ տէրութեան երեք
 մասերն ըլլային, չէթէ ամէն մէկը գե-
 րագոյն ու իրարմէ անկախ կառավարու-
 թիւններ: Ասանկ ալ աս երեք եկե-
 ղեցիները:

Թէ որ աս երեքնանանկ մէկ ըլլային՝
 ինչպէս ամէն մէկն ինքիւ մէջը մէկ է,

մինակ ան առեն ճշմարտութեամբ մէկ
կրնալին թէ՛ ըլլալ ու թէ՛ ըսուիլ : Ինչու
Էջմիածնական եկեղեցին Ռէ՛ է. անշուշտ
վառն զի մէկ կաթողիկոս մ'ունի՝ որուն
իշխանութիւնը ամէն եպիսկոպոսաց թե-
մերուն վրայ կը տարածուի (') : Ա՛յ երցուր
առ ամէն թեմերը կապող կաթողիկո-
սական իշխանութիւնը , այնչափ Հայոց
եկեղեցի կայ՝ որչափ Հայ եպիսկոպոս
ունեցող գաւառ կամ քաղաք կայ :

Ուստի Էջմիածնական եկեղեցւոյ
քրիստոնէականներուն սորվեցուցած ի-
րարմէ անկախ եկեղեցական գլուխնե-
րու վարդապետութեան նայելով , ու-
րիշ բան չի մնար , բայց եթէ սուտ եւ
երեւակայական միութիւն , եւ ճամբիւ
ու իրական բազմութիւն մը :

Դարձեալ՝ վերոյիշեալ քրիստոնէա-
կանաց ու Էջմիածնական եկեղեցւոյ
գլխոյն վարդապետութիւնը , ինչպէս
ըսինք , եկեղեցւոյ մէջ չէ թէ մէկ
ընդհանուր , հապա շա՛ եկեղեցւոյ ե-
րեւելի գլուխներ , չէ թէ Ռէ՛ ընդհանուր
Քրիստոսի փոխանորդ , հապա շա՛ Քրիս-

տոսի փոխանորդներ կը սորվեցունէ :

Բայց Էջմիածնական եկեղեցին, ինչպէս նաև իրեն քրիստոնէականներն, անշուշտ ան ալ պիտ'որ սորվեցընեն՝ թէ եպիսկոպոսաց ատենուան կամ հիմակուան եկեղեցին հարկաւ անանկ երևելի պիտ'որ ըլլայ, ինչպէս որ առաքելոց ատեն էր, ու առաքելոց ատենն ալ եկեղեցին անանկ երևելի պիտ'որ ըլլար, ինչպէս որ Քրիստոսի Տեառն մերոյ մարմնաւորներկայութեանն ատեն եղած էր :

Ադդ Քրիստոսի Տեառն մերոյ մարմնաւորներկայութեանն ատեն առաքելոց մէջ՝ նաև Էջմիածնական եկեղեցւոյ վարդապետութեան համեմատ՝ մէկ Եփեսէի գլուխ մը կար, ամենուն հրամայող մեծ մը, գերագոյն՝ վարդապետ և տէր՝ մը՝ ինքն Տառն Յիսուս Քրիստոս :

Ուստի թէ որ եկեղեցին այնպէս պէտքէ ըլլալ՝ ինչպէս Քրիստոս Տէրն մեր կազմեց, հարկ էր որ առաքելական եկեղեցւոյն մէջ ալ՝ առաքելոց եփեսէի գլուխ մը, մարդոյն Քրիստոսի պէս,

հարկաւոր եղած ամեն ամենուն հրա-
մայելու իշխանութիւն ունեցող մեծ մը ,
• անդրանիկ մը ի՛մէջ եղբարց բազմաց •
գտնուէր :

Ինչպէս Քրիստոսի , ինչպէս առա-
քելոց ատեն , նոյնպէս անոնց յաջորդող
եպիսկոպոսական եկեղեցւոյն մէջ դարձ-
եալ եպիսկոպոսաց ելեւէլի գլուխ մը , Քր-
իստոսի ու Պետրոսի պէս ամենուն հը-
րամայող մեծ մը՝ իբրեւ ընդհանուր • հայր
և վարդապետ • պիտ'որ գտնուի , թէ՛ որ
կ'ուզուի՝ որ Քրիստոսի Տեառն մերոյ ե-
կեղեցին անամկ շարունակուի՝ ինչպէս
սկսած է :

Ուրեմն Էջմիածնական եկեղեցւոյ
քրիստոնէականներուն սորվեցուցած ա-
ռաքելոց ու եպիսկոպոսաց իշխանու-
թեանը բացարձակ հստակարութեամբն
եկեղեցին ան կազմութիւնն եւ ան սնու-
մանադրութիւնը չ'ունենար՝ ինչ որ Գր-
իստոսի Տեառն մերոյ մարմնաւոր կե-
նաց ատենն ունեցաւ :

Դարձեալ՝ Էջմիածնական եկեղեցին
իրեն քրիստոնէականներուն մէջ յաւիտե-

Իսկ եկեղեցին ղինուորեալ եկեղեցիէն կը բաժնէ, ինչպէս որ կաթուղիկէ ուղղափառ վարդապետութիւնն ալ կ'ընէ. բայց ինչ է՝ որ նորէն իրաքու կը խառնէ, երբոր անդիէն զփառաց թագաւորը՝ որնոր իրենց արդարութեան պսակով վարձատրուած սուրբերուն գլուխն անցած է, ասդին դեռ պատերազմի մէջ ճգնող եկեղեցւոյն հաասարապէս՝ ինչպէս հոն, նոյնպէս հոս՝ գլուխ ըլլալու կը կանչէ, ուր որ ինք մարմնոյ օրերը լմնցուցած՝ իր Հօրը քով դարձած է, ու մեզի հետ ալ չի կրնար ուրիշ կերպ ըլլալ՝ բայց եթէ փոխանորդով։ Չինուորեալ եկեղեցին յաղթական եկեղեցիէն ան ատեն ըստ արժանւոյն կը զանազանուի՝ երբոր մուրութեան ու մեղաց դէմ զինուորեալ եկեղեցին չէ թէ մինակ զինուորեալ անդամներ, հապա նաև զինուորեալ գլուխ կ'ունենայ։

Այո՛ ներկայ է Քրիստոս Տէրն մեր զինուորեալ եկեղեցւոյ, բայց Ինչպէս որ զինուորեալ եկեղեցին Քրիստոսի Տեառն մերոյ հարմար

ներկայութենէն կորսունցուց, չփանա-
րախն ներկայութեամբ պէտք էր իրեն
փոխարինուիլ: Ասով էր՝ որ Քրիստոս
Տէրն մեր կը միեմարէր իր առաքելաւ-
ներն երբ որ իրենցմէ հեռանալու վրայ
էր:

Աս փոխանորդութիւնը հարկաւ ա-
մէն կողմանէ ամբողջ ա կատարեալ
պիտ'որ ըլլար:

Ինչ էր Քրիստոս Տէրն մեր երկրի
վրայ իր առաքելոյ ա հաւատացիւ
մէջ: Որդի Աստուծոյ ա միանգամայն
որդի մարդոյ: Ուրեմն թէ իբրեւ Որդի
Աստուծոյ և թէ իբրեւ որդի մարդոյ
չփանորդութիւն պիտ'որ ունենայ զինու-
րեալ եկեղեցոյ մէջ:

Բայց Քրիստոս Տէրն մեր նաեւ իբրեւ
մարդ հասարակ մարդ չէր. փասն զի
որչաք ամենայնիւ իր եղբայրը նման ըլ-
լար՝ անոնցմէ ասով իբրեւ մարդ տարբեր
էր, որ իր ըստ մարմնոյ եղբայրը մէջ
անդրանիկ էր, որդի մարդոյ ա ամե-
նաւ եղբայր, բայց միանգամայն ամէն
մարդկան հայր էր, առաջին Աղամայ

ըստ մարմնոյ որդին՝ Աղամայ ըստ հոգւոյ հայրն ու բոլոր անոր սերնդեանը երկրորդ Աղամէր։ Ասով աճն մարդիկ փրկուեցան՝ որ Քրիստոս Տէրն մեր չէ թէ իբրեւ առանձին մարդ, հապա իբրեւ բոլոր մարդկան մի միայն գլուխ, իբրեւ բոլոր մարդկան երկրորդ ըստ հոգւոյ նախահայր ամենուն համար Աստուծոյ Հօր հատուցումը բաւ։ Անանկ՝ որ ինչպէս քի մարդով ամէն մարդկան կոչուած, ասանկ ալ քի մարդով Քրիստոսիւ ամէն մարդկան փրկութիւն եղաւ։

Ուստի Քրիստոս Տէրն մեր եկեղեցւոյ մէջ կատարեալ փոխանորդութիւն անատեն կ'ունենայ՝ երբ որ իբրեւ ասանկ քի հասի ու իրեն նման չունեցող մարդ, այս ինքն իբրեւ երկրորդ Աղամ ու փրկեալ սեռին ընդհանուր ըստ հոգւոյ Հայր՝ գինուորեալ եկեղեցւոյ մէջ մէկ հասիկ ընդհանուր փոխանորդ կ'ունենայ, չէ թէ չառ մը փոխանորդներ։

Իրօք տիեզերական ժողովոց համեմատ՝ Պետրոս ու իրեն յաջորդը պարզապէս Աստուծոյ փոխանորդ չէ, հասար

Քրիստոսի Տեառն մերոյ փոխանորդ է՝ որնոր ինչպէս ճշմարտապէս Աստուած է, նոյնպէս ճշմարտապէս մարդ ըլլալով՝ զարմանք չէ՝ որ իր եկեղեցւոյն մէջ՝ մէկ կողմանէ իբրեւորդի մարդոյ՝ իրեն համագոյակից մարդ մը իրեն փոխանորդ այնպէս կարող ու պէտք ըլլայ յերեւելիս ունենալ ինչպէս մէկալ կողմանէ՝ իբրեւորդի Աստուծոյ իրեն համագոյակից Հոգին սուրբն՝ իրեն յաներեւոյն փոխանորդ ունի։ Ան որն որ խոստացած է թէ մինչև ցկատարած աշխարհի՝ իր արեամբը փրկած մարդկային սեռին ներկայ ըլլայ, չէ թէ մինակ իբրեւաստուածային Հօրը թիածին, հապա միանգամայն իբրեւոր մարդկային Մօրն անդրանիկ՝ եկեղեցւոյ մէջ կ'երեցուի, վասն զի իրօք ոչ միայն Աստուած, հապա միանգամայն մարդ է։ Ուստի ինչպէս Քրիստոս Տէրն մեր կրկին էր՝ երեւելի մարդ եւ աներեւոյթ Աստուած, ու մարդիկ կրկին են, երեւելի մարմին եւ աներեւոյթ Հոգի, ու Քրիստոսի Տեառն մերոյ՝ մարդկան համար հաստատած խորհուրդ-

ներէն ամէն մէկը միշտ կրկին, այս ինքն
երեւելի նշաններ ու աներեւոյթ շնորհքներ
են, ասանկ ալ եկեղեցւոյ հասանա-
լիքը կրկին կողմ ունի, մարդկային ու
աստուածային, երեւելի եւ աներեւոյթ,
վասն զի կրկին կառավար կայ, յերեւելիս՝
Պետրոս ու յաներեւոյթս՝ մխիթարիչ Հո-
գին սուրբ, երկուքն ալ ի Գրիստոսէ
առաքուած, մէկը յերկրէ ու մէկալը
յերկնից :

Աս ամէն համեմատութիւններն ու
չափակցութիւնները կը խանգարին՝ երբ
որ երեւելի եկեղեցւոյ աներեւոյթ գլուխ
տրուի, իբրեւ թէ եկեղեցին երկրի վրայ
երկնից հրեշտակներէն կազմուած ըլլայ :

Ասկէ փոքր չէ ան անհամաձայնու-
թիւնը՝ զորնոր Աստուծոյ հին և նոր տըն-
տե սովթեանց մէջ կը դնէ Էջմիածնական
բազմագլուխ դիոթիւնը :

Որո՞ւն ծանօթ չէ՝ թէ հին օրինաց
մէջ բովանդակ աստուածային պաշտա-
ման վրայ Դաթ Դէ անձ մը իբրեւ Քահա-
նայապետ կը կենար : Ի՞նչ կրնար ըլլալ
աս մի միայն քահանայապետը, բայց եւ

Թէ օրինակ մը՝ որն որ մի միայն Աստուծոյ և մարդկան միջնորդը, դճխաւոս Քրիստոս կ'երեցնէր (Եբր. Թ. 7 11. 12):

Ով կրնայ հանգուրժել՝ որ անկատար տնօրէնութեանմէջ յիստոսի Տեառն մերոյ անէին եւ իշխանութեան գաւիտէն ասանկ բացայայտ օրինակուի, իող կատարելագոյն տնտեսութեան մէջ նոյնը փոխանորդութեամբ չերեցուի, մեզի ի բարձանց երեցող արեւուն (Ղուկ. Ա. 78) աշխարհ աւելի լուսաւոր ըլլայ՝ բան թէ տեւ: Ասիկայ, տարակոյս չկայ, Աստուծոյ կրկին յայտնութեանց մէջ հարկաւոր նմանութիւնը կ'աւրէ, Աստուծոյ գործքերուն սեպհական եղած կանոնաւորութիւնն աւ չափակցութիւնը կը վերցընէ:

6. Հանդիսարանին հեղինակը վերջապէս Բարդուղէմէոսիան անուամբ կաթողիկէ եկեղեցւոյ գլխաւորութեան վարդապետութեանը վրայ կը յարձակի: Շատ մեծ (պիտ'որ ըսեր՝ լեծապէս) սխալի մէկ ազգի եկեղեցւոյ քահանայապետ մը, կ'ըսէ հիմակուան իջ-

• միաժնական եկեղեցւոյ գլուխը , երբ
 • որ ելնայ ըսէ՝ որ Աւետարանին մէջ
 • գրուած ունշանաւորուած հովիւն ահա
 • ես եմ . և ամէն քրիստոնեայ պիտի գան
 • իմն գաւթիս՝ տա ինքն եկեղեցւոյ
 • մէջ միտնան մէկ հօտ ըլլան : որ ես
 • ալ տմանուն մէկտեղ՝ մէկ հօգիւ ըլլամ
 • և և ամենուն ժրայ հրամայող , ամե-
 • նուն իշխող , և ամենն ալ ինձմէ
 • ունենան հօգեւոր կախումը , և ի ներ-
 • քոյ իմին հնազանդութեանս պիտի
 • ըլլան ամէն քրիստոնեայները՝ որ լնոտ-
 • ցը մէջն անգամ խորհիլը՝ Քրիստոսի
 • փրկարար արդեանցը դէմ հեղանէ :
 (Հանդիս . էջ 161):

Ռբրեմն Էջմիածնական Հայոց կա-
 թողիկոսը Հռոմէական եկեղեցւոյ գլու-
 խաւորութեան վարդապետութեան մէջ
 աւրիշ բան չի տեսներ , բայց եթէ հոգ-
 րութիւն :

Խմարհասիւն վրայ հիմնուած է Էջ
 միածնական կղերին անխառնութիւն և ինչ
 նախ խառնութիւն վարդապետութիւնը : Գործ
 երբոր աս եկեղեցւոյն գլուխը Հռոմէա-

կան եկեղեցւոյ ընդհանուր հսկողութեան իրաւանցը տեղի չի տար, որ առաքինութեան անուամբ նոյնը կ'ընէ : Խոնարհութեան որ աստիճանն է արդեօք՝ երբոր ամենայն Հայոց հոգեւոր գլուխ ինք զինք թէ՛ կ'անուանէ և թէ՛ ամէն Հայ եպիսկոպոսներէն՝ զորոնք Էջմիածնական վարդապետութեան համեմատ իբրեւ թէ Քրիստոսի Տեառն մերոյ դրութեամբը, իրեն հետ բոլորովին հաւատար գիտէ, հնազանդութիւն կը պահանջէ, և չհնազանդողը կը պատժէ :

Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ գլխաւորութեան վարդապետութիւնը նաև ասով իբրեւ ճշմարիտ ինք զինք կ'ապացուցանէ՝ որ հնազանդութեան ընդհանրահանութեամբ և բազմաց մէջ մնալ մէկ գերագոյն գլուխ մը ի Քրիստոսէ դրուած սօրվեցընելով մարդկային հպարտութեան ճարակը քիչցուցած է : Ասոր հակառակ՝ Էջմիածնական բազմագլուխ դրութիւնը, որչափ իրարմէ անկախ գերագոյն իշխանութիւններն օրինաւոր կը հրատարակէ, այնչափ հնազանդութիւնը կը մսակա-

ւորէ և հըւթեան հողին կը մարէ : Ճիշդ հպարտութեան դէմ իր հաշիւն՝ ըրած է մեր Տէրը՝ երբոր (ինչպէս Ս. Հայր մը կ'ըսէ) երկոտասանից մէջէն Ռ. Գ. ամենուն գլուխ ընտրելով բաժանմանց առիւծ վերցուցած է : Բազմագլուխ իշխանութեան դրութիւնն ասոր հակառակ՝ վերցընելով աս Աստուծմէ դրուած կեդրոնը՝ փառասիրութեան մեծ ասպարէզ մը բացած է, դրութիւն մը՝ որնոր բաւական ոյժ ունի այնչափ իրարմէ անկախ եկեղեցիներ շատցունելու որչափ որ եպիսկոպոսներ կրնան ըլլալ, դրութիւն մը՝ որնոր բաւական նաև ի գոշծադրութեան պտղաբեր եղած է այլ և այլ անկախ գլուխներ երևան հանելու, մանաւանդ Յունական հերձուածոյն մէջ :

Զի կրնար ըլլալ՝ որ դատարկանայ ան կանոնը՝ զորնոր մեր Տէրը մեզի տուաւ, երբոր ըսաւ թէ ծառը պտղէն պէտք է ճանչնալ և թէ փուշերէ՝ խաղող, և տատասկէ թուզ չի քաղուիր : Թէ որ ուրիշ բան մը չ'ըլլար՝ զմեզ գլխաւորութեան վարդապետութեանը համոզելու, մինակ

իրեն գործերն առ այս բաւական էին ։

Ամենքնիս թէ գիտենք և թէ կը հաւատանք՝ որ մարդկային սեռին և անոր ազատ սրատմութեան վրայ հսկող ու տնօրէն նախախնամութիւն մը կայ ։ Թէ որ հռոմէական գահերիցութիւնը մարդկային շէնք մըն է , ի՞նչ է տառ ու նոյն նախախնամութեան մէջ գտնուած մեծ հակասութիւնը , տա առեղծուածը , տա այնչափ հազարաւոր տարիներով կեցած հակայակերպ ամբարտաւանութեան մը հիմնարկութիւնը , ցերբ իր բովանդակ զօրութեան մէջ պիտ'որ տուէ՝ մեծամեծ քրիստոնէական հանճարներէ հաւատացուած , ազգերէ ծառայուած , թագաւորներու հետ դաշնագրութեամբ զօրացած , չկայ ժողովուրդ՝ չկայ երկիր՝ ուր բազմամբոյն հետեոյներ չունենայ ։ զարմանք է՝ որ իր բոյնը ճշդիւ երկրագնդիս ան կոզմերուն մէջ սւեղի ամբութիւն ունի՝ ուրաւելի իմացականութիւն , աւելի հանճար կայ ։

Բայց առկէ աւելի՝ առ կարծուած ամբարտաւանութեան եղջիւրը բուն Ար-

տուժոյ տան , սրբութեան տեղւոյն մէջ
կեցած է : Բան զկաթուղիկէ եկեղեց-
ւոյ նուիրապետութիւնն՝ ինչ մեծ ու
քարծր բան կայ : Աս նուիրապետու-
թիւնը կազմոյ ճախկոպոսներէն ամէն
մէկը՝ ինք զինք չունի գրութեամբ իր
սեպհական թեմին վրայ տեսուչ գրուած
գիտէ , իր իշխանութեան համար այն-
պէս յերեւելիս Հռոմայ եպիսկոպոսին
շնորհման , ինչպէս յաներեւոյթս Հոգւոյն
սրբոյ կոչման վինք պարտական ճանչ-
նալով : Նոյն եպիսկոպոսունքն՝ որ նախ
Աստուծոյ օեղանին առջև աւետարան-
ներու վրայ Հռոմայ եպիսկոպոսին գե-
րագոյն հովուութեան գաւանանքը կ'ը-
նեն , որ ետքէն միլիոնաւորներու կրկնել
տան : Անանկ՝ որ Հռոմայ եպիսկոպոսն
ճրեւելապէս , ի վերայ ամենայն իրիք
եկեղեցւոյ , կ'ընած է . խորհրդոց մա-
տակարարութիւն , վարդապետութեան
քարոզութիւն , օրինաց գրութիւն ու
գործադրութիւն ի վերջին և ի վերին ա-
տենի իրենն է : Ասոնք իրեն համար
գատարկ պահանջումներ չեն : Անանկ

մեծ ալյաղթ (ինչպէս կ'ըսուի՝ յափշտակուած) իշխանութեան՝ որուն ոչ պատմութիւն և ոչ վիճակագրութիւն հաւասար բան մը կը ցուցնէ, իրօք անանկ մեծալյաղթ հաղանդութեան կամ ստորակարգութիւն մը կը համապատասխանէ՝ որուն նոյնպէս օրինակ մը ոչ բռնակալութեանց և ոչ օրէնսգիտութեանց տարեգիրներն ունին :

Սմէն մոլորութիւն իրեն ոտքին տակ կը ճմլած է, եկեղեցւոյ սկիզբէն մինչոճ հիմա ինչ մոլորութիւն որ եկեղեցիէն մերժուած ու յաղթահարուած է, միշտ իրեն ձեռօքը դժուարաբար մերժուած ու ջախջախուած է : Աչքէ անցունենք Սրեկից եկեղեցական պատմութիւնը . հիմա ի՞նչ վիճակի մէջ պիտ'որ գտնուէր Սրեկեան եկեղեցին՝ թէ որ Առաքելական Աթոռը չհակէր՝ հետ ըղհեմէ Սրեկը բուսնող մոլորութիւններէն նոյն Սրեկեան եկեղեցին աւտենին ազատեալ : Բայց ինչո՞ւ արդեօք աշխարհիս ամենէն ժանտ, ուրովհետեւ՝ ինչպէս կ'ուզուի, ամենէն

ամբարտաւան մարդն՝ Աստուծոյ Օծե-
լոյն անուամբ Աստուծոյ բախանգակ ե-
կեղեցւոյն մէջ ունեցած վառաւորու-
թեանց վրայ ճշտացեր բռնացեր է : Ե՞րբ
կ'արթննայ այս խորացելի անքուն պա-
հապանը, որուն բազուկը՝ միայն մտաք-
ու որսիւ ամբարտաւաններէն շատ ալ կը
ցրուէ, հզօրներն աթոռներէն կը քաղէ,
որնոր բան մը այնչափ սատարիկ չ'ատեր,
որնոր բան մը՝ այնչափ շուտ չի պատ-
ժեր՝ ինչպէս զանբարտաւանութիւն :

Ի՞նչ կ'ըսենք պատժել : Ո՛ր կրօնա-
կան ընկերութիւն կրնայ ցուցընել՝ որ
այնպէս Քրիստոսի Հոգին ունի՝ ինչպէս
կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին : Ի՞նչ
մէ դուրս ան բարոյականութեան տա-
տիճանը պարապ կը փնտռենք՝ որ իրմէ
ներս միայն կայ : Մենք չենք ըսեր, չենք
կրնար ալ ըսել՝ որ կաթուղիկէ եկեղե-
ցիէն դուրս (քաջոյական) առաքինութիւն
չկայ կամ թէ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ
մէջ գտնուած ամէն առաքինութեանց
ո՞րե ի՞նչ գէպքը անկից դուրս գտնուած
ներէն միշտ վեր է : Աս կ'ըսենք՝ թէ

աս եկեղեցին այնպէս բարձրագոյն կարգի բարոյականութիւն կամ առաքելութիւններ կը ցուցնէ, որոնք իրմէ դուրս անոր համար չեն գտնուիր՝ որովհետեւ սրբարար ու փրկարար զօրութիւնը (չափահասներու համար) հոս ու մինակ հոս գերազանցութեամբ կը գործէ։ Ո՛ւր անցեալ ու ներկայ օրինակներ կան տեսնելու՝ որ աշխարհային ոգին, մէկ կողմանէ՝ իբրեւ աչաց ու մարմնոյ ցանկութիւն, մէկալ կողմանէ իբրեւ ամբարտաւանութիւն, չէ թէ մինակ պատուիրանաց զգուշաւոր պահպանութեամբ մը կապուած, հապա աւետարանական խրատներու՝ յանձնառութեամբ ընկճած ըլլայ և անանկով աշխարհ՝ իր հոգւովը, եկեղեցի Աստուծոյ Հոգւովը՝ իրարու ի խաչ ելած ըլլան։ Զգեգերինք շատ համեմատութիւններու։ Ո՛ւր մարմնոյ և արեան պատերազմին յաղթութիւնն այնչափ փառաւոր է, Աստուծոյ գառին դրօշն այնպէս չքեղ կը ծփայ։ Կաթուղիկէ եկեղեցւոյն յատուկ է՝ որ (Յոյն) հերձուածողներէ ու (Բողոքական) հերետիկոսներէ մեղադրութիւն կրէ՝ թէ

ինչու շատ կռաւթիւն ունի, ինչպէս
հրեշտակային առաքինութիւնը շատ կը
սիրէ : Իրօք կրնայ՝ կաթողիկէ եկեղե-
ցիէն զատ եկեղեցի մը ցուցընել՝ որ տը-
կար տնուն այսչափ հազարաւոր խումբե-
րով՝ անանկ հինգ զգայարանաց իմաս-
տութենէն շատ վերագոյն իմաստու-
թեամբ մը՝ աւելի երկնից քան թէ երկրի
վերաբերի : Ձէ չէ . հոս չէ թէ ամբար-
տաւանութեան սուրբ , հապա Աստուծոյ
մատը կայ :

Թէ որ ամբարտաւան ստութիւն մըն
է՝ որ զՀռովմէական եկեղեցին առ կեր-
պարանաց մէջ կազմեց , անոր (այսպէս
ըսենք) հրապոյրքն աւապատրանքները՝ ո-
րոնք մեծ բան սիրել գիտցող , իմացա-
կանութիւն յարգող , բարոյասէր , անձին
փրկութեան ապահովութիւն փնտռող
մարդ մը պէտք է որ յաղթահարեն , առ
պատրանքները , կ'ըսեմ , այնչափ մեծ
են՝ որ նախախնամութեան հետ կենալ
չեն կրնար : Թէ որ իրօք Հռովմէական
եկեղեցին առ մանտնիոյ հատը չէ՝ որնոր
իր երկնաւոր մշակէն այնպէս մեծնալու

և ծառանալու օրոշուած էր՝ որ իր ոտտե-
րը երկնից թռչուններուն դադար տան,
աս Բաբելոնին ու անոր բռնաւորին վրայ
ալ՝ շատ չանցած: « Թագաւորութիւնդ
քենէ անցաւ » մը լսուելու էր: Ուստի
պէտք է դառնալ կրկնել՝ թէ կամ Հռո-
մէական եկեղեցւոյ գլխաւորութեան
հետ՝ նախախնամութիւնն ու Հոգւոյն
սրբոյ եկեղեցւոյ վրայ տեսչութիւնը
վերցունելու է, և կամ ան նախախնա-
մութեան ու աս տեսչութեան հետ Պետ-
րոսի և անոր յաջորդացը գլխաւորու-
թիւնն ընդունելու է իբրեւ Առաւելմէ
յայտնուած ճշմարտութիւն:

Աս կերպ եւ ասչափ հակասութիւն-
ներու կը պատահի ան անկախութեան
վարդապետութիւնը՝ որուն վրայ Էջմի-
ածնական եկեղեցւոյ քրիստոնէական
ները բոլոր նոյն եկեղեցւոյն շէնքը հիմ-
նած են, ան վարդապետութիւնը՝ որնոր
ինչպէս տեսանք, կաթողիկէ ուղղափառ
վարդապետութեան տրամաչափապէս
հակառակ է, եկեղեցական իշխանու-
թեան գաղափարին գէմէ, սուրբ Չիւր.

քը կը բռնաբարէ , աւանդութեան, նաև Հայաստանեայց եկեղեցւոյ աւանդութեան հակառակ կ'ելլէ , նոյն իսկ Էջմիածնական եկեղեցւոյ ու անոր քրիստոնէականներուն ուրիշ վարդապետութիւնները կ'աւրէ , որչափ եպիսկոպոս՝ այնչափ իրարմէ անկախ Քրիստոսի եկեղեցիներ կը բազմացնէ , պատրիարքները կամ կաթողիկոսներն իրենց զուգահաւասար եպիսկոպոսներու վրայ բռնաւորներ կը ձևացունէ , եկեղեցւոյ շարունակութիւնը՝ անոր սկզբանն ամենման կ'ընէ , եկեղեցւոյ միութիւնը եկեղեցիներու բազմութեան կը բռնէ , զինուորեալ եկեղեցին առանց զինուորեալ զլխոյ կը թողու , երեւիլի եկեղեցւոյ աներևոյթ գլուխ կու տայ , հին և նոր օրինաց միաբանութիւնը կ'աւրէ , հաւատոյ և բարուց խնդիրներուն աստուածային հաւատոյ աստուգութեամբ որոշուիլն՝ ալ անկարելի կ'ենթադրէ , ճշմարտութիւնը ճանչալու նկատմամբ՝ հին օրինաց վիճակը նոր օրինաց վիճակէն աւելի երջանիկ կը ցուցնէ , ասանկով հաւատոյ անտարբե-

բուծիւն՝ այս ինքն՝ ասանկ ալ անանկ
ալ հաւատարու ազատութիւն կու տայ .
եկեղեցւոյ անսխալ հեղինակութիւնը
տիեզերական ժողովներով մէկտեղ կը
իճացունէ , վերջապէս թէ՛ ընդհանուր
աստուածային նախախնամութիւնն եւ
թէ՛ Հոգւոյն սրբոյ եկեղեցւոյ մէջ մաս-
նաւոր տեսչութիւնը սուտ կը հանէ :

Ուրիշ ծանր ծանր հետեութիւններ
ունի աս բացարձակ անկախութիւնը՝
երբոր չէթէ մինակ ի տեսական դրու-
թեան , հապա նաև ի գործադրու-
թեանէ :

Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս
մեղաց Լուդովիան հա՞յ Լէ չկայ:

Հաւասարապէս սուտ է ան վարդապետութիւնն՝ որնոր գթութեան համաձայն չէ, եւ ան գթութիւնն՝ որնոր ճշմարտութեան հակառակ է: Ձի կրնար մտածուիլ աս նիւթիս մէջ՝ ուրիշ վարդապետութիւն եւ ուրիշ գործողութիւն մը՝ որուն մէջ թէ՛ գթութեան եւ թէ՛ ճշմարտութեան իրաւունքն այնպէս անարատ պահուած ըլլան, ինչպէս Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ սորվեցուցածն ու գործածը:

Այո, Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս մեղաց թողութիւն չկայ. ասիկա իրեն անփոփոխելի վարդապետութիւնն է, բայց Հռոմէական եկեղեցին իրմէ դուրս չի սեպեր այնպիսիներն՝ որոնք միայն ծանօթութեան կամ ըմբռնման պահասութեամբ անոր մէջ չեն: Հազարաւորներով, բիւրաւորներով ու միլիոնաւորներով կը համրուին անոնք՝ որոնք բարեմտութեամբ, ուստի եւ առանց իրենց յանցանքին իրենց Յօրմէն Հեռու ինկած

են՝ անանկ հովիւներուն ետեւէն մոլորեւոյ՜ որոնք ոչխարաց գաւիթը Դանէ մտած չեն ։ Ասանկներն երբեք դադրած չեն եկեղեցւոյ որդիք եւ անոր արօտին խաշն ըլլալէն ։ Ուստի ոչ կրնանք ըսել որ իրենց ճանչցած ճըշմարտութեան դէմ կամակոր անհնազանդութիւն մը դնելով իրենց զղջումը կապուած ըլլայ , վասն զի ասանկ անհնազանդութիւն մը չունին , եւ ոչ ալ կրնանք մտածել՝ որ խորհրդական արձակում ասոնց պակսի , վասն զի բանալեաց իշխանութիւնը՝ որմէ ըստինքեան զուրկ են հերձուածոյ մէջ քահանայք , եկեղեցւոյ մայրական գլխութենէն կը շնորհուի՝ որ միայն անոնց համար ունենան , եւ ասանկով չկայ բան մը՝ որ զիրենք մեղաց թողութեան պարգեւէն զրկէ ։

Բայց իրաց վիճակը բոլորովին կը փոխուի՝ երբ որ տգիտութիւնը գոնէ բոլորահաս չէ , ճշմարտութեան եւ ասպակովութեան վրայօք խոհական կասկած մը միտքերը կը զարնեն՝ մի եւ նոյն ատեն զգալով կամ մտադիր ըլլալով՝ որ ծանր պարտաւորութիւն կայ ինք զինք առաջի Աստուծոյ՝ որոշելու ստուգագունին եւ ասպակովագունին կողմը ։ Հոս բարեմտութիւնը դադրած է՝ երբոր աս խոհական կասկածը կ'արհամարհուի կամ նոյնը խղղելու կամ խաբելու ջանք ձեռք կ'առնուի ։ Անկէ ետքն ոչ ոք միայն ՚Ի-Բ-Կ-Ե-Ն Կա-

Թուզիկէ Հռոմէական եկեղեցիէն բաժնուած է, հապա իւր անկէ դուրս է, եւ ան ամէն հետեւութեանց ենթակայ՝ որոնք որ անկէ դուրս կեցողներուն բաժինն է. վասն զի • եկեղեցական մարմնոյն միութիւնն այնչափ ծանրակշիռ է՝ որ միայն ան միութեան մէջ եզոզներուն եկեղեցական խորհուրդները փրկարար են եւ միայն ան միութեան մէջ պահք, ողորմութիւն եւ քրիստոնէական զինուորութեան ուրիշ գործքերն ու կրթութիւնները յաւիտենական վարձք կը ծնանին։ Մէկը, ընէ ողորմութիւններ՝ որչափ կուզէ, նաեւ Քրիստոսի անուան համար արիւն թափելու ըլլայ, թէ որ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ծոցը եւ աճոր միութեանը մէջ չի յարատեւեր, չի կրնար փրկուիլ։ *

Ո՛վ կրնայ մեր Էջմիածնական եղբայրներէն անանկներուն թիւը սահմանել՝ որոնք իրենց բարեսրտութեանը մէջ կրնան այսօր արդարանալ, բայց կրնան ալ վաղը Աստուծոյ առջեւ պարտաւոր ըլլալ՝ փոխուելով իրենց մտաւոր վիճակը եւ չփոխուելով իրենց ի հաւատոյս վարմունքը։ Թէ որ չենք սխալիր, ան ամէն տեղերը ուր որ Էջմիածնականք՝ Կաթուղիկէականաց հետ յաճախ նիւթական եւ մտաւոր յարաբերութիւն ունին,

* Ժող. Փշոյ. Վճ. վասն Յակոբիկեանց։

քիչ արտեր տարակոյսներով եւ կասկածներով չեն տանջուիր:

Ի՞նչ կ'ըսենք՝ տարակոյս, չենք կարծեր՝ որ շատ քիչ ըլլայ մեր ընթերցողաց մէջէն անանկներուն թիւը՝ որոնք ցայս վայր խօսուածներուն անհաւան չեն, մանաւանդ թէ կատարելապէս համոզուած են՝ թէ ան Կաթողիկէ Հոռո՛ւական եկեղեցին՝ որուն խօսքերէ միշտ արդարացած են եւ գործքերն իր կօչմանը կը վկայեն, չի կրնար բանաւորապէս մտածուիլ՝ որ սինակ հոս, այս ինքն Գլխաւորութեան եւ անոր յարակից խնդիրներուն նկատմամբ, առէ եւ մեղանչէ ամէն իր հետեւողներովը, եւ կ'ըմբռնեն կամ կրնան ըմբռնել վերջապէս՝ որ աս վարդապետութեան վրայ անտնկ հաւատիք ու նշանք կը զուգընթանան՝ որ անոր ճշմարտութիւնը տարակուսի տակ ձգուած ըռպէն՝ բոլոր քրիստոնէական կրօնին շէնքը կ'երերայ կ'իյնայ:

Առաջիններուն խոհական կատկածը եւ վերջիններուն համոզումը Աստուծոյ իրենց պարգեւած լոյս մըն է՝ որն որ միայն ճշմարիտ եկեղեցւոյ ճամբան իրենց տռջելը կը լուսաւորէ:

Բայց ինչո՞ւ արդեօք նոյնը, ընդհանրապէս խօսելով, ապարդիւն կ'ըլլայ:

Անք կրնար Աստուծոյ շնորհաց գաղտնիքը հետազօտել, բայց գիտենք ինչ բաներ

են՝ որոնցմով անոր ձգած սերմերն անպտուղ ըլլալու վտանգի մէջ կ'ըլլան հասարակօրէն . հինցած քաղցր ունութիւն կամ ունութիւն մը, որուն մէջ լայնած հանգչած են, ազգութեան ջերմ յարաբերութիւններն՝ որոնք մտտանց եւ հեռուանց ելք ու մուտք կը պաշարեն, վերջապէս բիւր կենցաղական շահէ՛ր՝ որոնց մէջ իւրեւ ջնանցիւ բռնուած կ'արգելուին .

Ի վերայ այսր ամենայնի՛ կը ճանչնանք մեր բարեկամաց մէջ անանկ երկիւղած սրտեր որոնք աս ամէն կապերը , երկնաւոր զօրութեան նպաստով, գուցէ իբրեւ Սամիսոն կը խզէին, թէ որ ուրիշ պատճառք մը իրենց խռովեալ մտքերուն իբրեւ վեղի՝ ազատէ չի ներկայանար :

Ար կարծենք թէ չենք սխալիր՝ երբոր աս մեր բարեկամներուն դէմքին վրայ սա մտածութիւնը ցոլացած տեսնենք եւ խօս քերնէն աս իմաստը հաւաքենք :

1. « Եթէ մեր կղերը ճշմարտութեան լրու՝
 « մը կորսուցուցած է, անոր մոլորութիւնը
 « զիս չի կրնաք արգելուլ՝ բոլորով սրտիւ ըն-
 « դունելու ան ամէն բան՝ զորն որ Վաթու-
 « ղիկէ Հռոմէական եկեղեցին կ'ընդունի , եւ
 « մերժելու ան ամէն բան՝ զորն որ անիկա կը
 « մերժէ , »

2. « Եթէ մեր կղերը կը մեղանչէ ի Քրիստ .

• տոսէ Տեառնէ մերմէ սահմանադրուած հը-
 • նազանդութենէն ինք զինք անկախ ընելով ,
 • առով՝ նաեւ հռոմէական եկեղեցւոյ վկայու-
 • թեանը համեմատ , չի կորսունցըներ իր առ-
 • հանայական կարգին կնիքը , ուստի իր առու-
 • ած խորհուրդները բաւական են մատակա-
 • րարելու ինծի ան շնորհքը՝ որն որ մեղքը
 • կը ջնջէ եւ յաւիտենական կենաց պտղա-
 • բերութիւն կուտայ ,

• Մնացածն ոչ իմ ձեռքս է եւ ոչ ինձմէ
 • կը պահանջէ Աստուած , վասն զի առ այս
 • կոչած ալ չէ : Միայն աղօթք մը պարտական
 • եմ Աստուածային Նախախնամութեան՝ որ
 • կարճեցընէ առ ապստամբութեան ժամանա-
 • կը՝ շուտով ծագելով ան երկնաւոր այցե-
 • լութեան օրը որն որ երկու կղերին հաշտու-
 • թեանը սահմանուած է : Ասանկով ոչ հա-
 • լատոյ պատուիրանն եւ ոչ մեղաց թողու-
 • թեան հարկը զիս կ'ստիպէ մէկ հասարա-
 • կութենէ մէկալ հասարակութիւն փոխուե-
 • լու ,

Ահաւասիկ Էջմիածնական եկեղեցւոյն
 ընդհանուր նուաբեկութեանը մէջ անխորու-
 ականը՝ զորն որ շատերը իբրեւ վերջին փոր-
 կութեան տախտակ գրկած են :

Այո՛ , Էջմիածնական կղերն իր անկախու-
 թեամբը քահանայական կարգի կնիքը կորսն-

ցուցած չէ, բայց կաթուղիկէ հասմէական եկեղեցւոյ (ինչպէս նաեւ յունական արեւելեան եկեղեցւոյ) վարդապետութեան եւ գործողութեան համեմատ՝ մեզաց թողութեան համար՝ չէ թէ մինակ եպիսկոպոսութեան կամ քահանայութեան իւր, հապա նաեւ իշխանութիւն կը պահանջուի:

Վասն զի մեզաց թողութիւն ըլլալու համար երբեք բան հարկաւոր է. մէյմը ապախարողին կողմանէ, մէյ մ'ալ պաշտօնէին կամ քահանային կողմանէ: Ապախարողին կողմանէ՝ ա՛նէ մեզացը զոյջում, պաշտօնէին կողմանէ ալ՝ չէ թէ միայն իւր, հապա նաեւ իշխանութիւն կամ իշխանութիւն պէտք է:

Կաթուղիկէ եկեղեցիէն դուրս ապախարողն ա՛նէ մեզացը վրայ զոյջալ չի կրնար՝ երբ որ գիտութեամբ ու կամօք ան եկեղեցիէն դուրս կեցած է, եւ ոչ ալ նոյն Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ հնազանդութեան մէջ չգտնուող պաշտօնեայն (քահանայ կամ եպիսկոպոս) իշխանութիւն կամ իրաւասութիւն ունի՝ որ անանկ կամօք ու գիտութեամբ եկեղեցիէն դուրս կեցող ապախարողն արձակէ: Մանաւանդ թէ ճշմարիտ ճանչցած եկեղեցիէն կամօք ու գիտութեամբ դուրս կեցողը եւ ոչ մէկ մեզացը վրայ կրնայ ճշմարիտ զոյջում ունենալ, եւ իրեն ապա անտրամա-

դրութեանը մէջ՝ քահանայ մը իրաւասութիւնն ունենայ ալ նէ, չի կրնար արձակմամբ անոր օգնել:

Ասանկով՝ Վաթուղիկէ Հոռմէական եկեղեցիէն դուրս թէ՛ հնազանդութեան եւ թէ՛ էշխանութեան պակասութեամբ բոլոր ազաշխարհութեան խորհուրդը ոչինչ կ'ըլլայ:

Այսչափ ծանրակշիռ վարդապետութիւն մը՝ որն որ այնչափ բիւրաւորներու երջանիկ կամ ապերջանիկ յաւիտենականութեանը՝ վերաբերութիւն ունի, կարծիք մը չէ, հաւանականութիւն մը չէ, Վաթուղիկէ եկեղեցւոյ՝ տիեզերական ժողովներով հաստատուած եւ ի ծագաց մինչեւ ի ծագս երկրի բարոգուած ճշմարտութիւն է:

Լսենք աս ժողովներէն մէկը: « Թէ որ ամէն վերստին ծնեալները, կ'ըսէ Տրիդենտեան ժողովը, անանկ Սատուծոյ երախտագէտ ըլլային՝ որ մկրտութեան ատեն Սատուծոյ բարերարութենէն ու շնորհքէն ընդունած արգարութիւննին միշտ պահէին, ան ատեն հարկ չէր ըլլար՝ որ մեղաց թողութեան համար մկրտութենէն ուրիշ խորհուրդ մը դրուի: »

« Բայց որովհետեւ Սատուած՝ որն որ մեծ է ողորմութեամբ, կը ճանչնար մեր զանգուածը, նաեւ անոնց համար՝ կենաց դեղ

ժը պատրաստեց, որոնք որ անկէ ետքը իրենք զիրենք մեղաց ծառայութեան ու սատանայի իշխանութեանը մատնեցին, այսինքն Ապաշխարութեան խորհուրդը, որով մկրտութենէ ետքն իյնողներուն Քրիստոսի մահուանը բարերարութիւնը հաղորդուի։ »

Թէ որ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս եղողներն, այս ինքն անոր իշխանութիւնը չճանչցողներն ալ՝ որոնց մէջ են նաեւ Էջմիածնական եկեղեցւոյ հաւատացեալներն, աս « մեր զանգուածէն » են, ու ինչպէս ամէն մարդ՝ նոյնպէս իրենք ալ մկրտութենէն ետքը զիրենք մեղաց ծառայութեան մատնած կրնան ըլլալ, ուրիշ ինչ ճամբով « Քրիստոսի Տեառն մերոյ մահուանը բարերարութիւնը » կարող է հաղորդուիլ, բայց եթէ Ապաշխարութեան խորհրդոյն ձեռք։

« Ապաշխարութեան խորհուրդը Տէրն մեր գլխաւորաբար ան ատեն հաստատեց՝ երբ որ ի մեռելոց յարուցեալ՝ փչեց իր աշակերտներուն ըսելով. Առէք Հոգի սուրբ, որոնց մեզքերը որ թողուք, անոնց կը թողուի, եւ որոնցը սր բռնէք, կը բռնուի։ Բոլոր Հարք միաբան ասանկ իմացան՝ որ ասանկ նշանաւոր գործով եւ այսպիսի յայտնի խօսքերով՝ Առաքելոց եւ անոնց օրինաւոր յաջորդացը՝ Կեղքերը թողլոյ ու բռնելոյ իշխանութիւն

Հաղորդուած է՝ մկրտութենէ ետքն ինկած
Հաւատացեալները (Աստուծոյ Հետ) Հաշ-
տեցընելու : »

Ուստի մեղաց թողութիւն տալու ու մե-
կըրտութենէ ետքը Հաւատացեալներն Աս-
տուծոյ Հետ Հաշտեցընելու մինակ Առաքե-
լոց «*հիմա*» յաջորդները կարողութիւն ունին
այս ինքն՝ մինակ ան եպիսկոպոսները՝ որոնք
Պետրոսի յաջորդին Հետ միութեան ու Հա-
ղորդութեան մէջ են :

Ինչու :

Վասն զի Ապաշխարութեան խորհուրդը՝
դատաւոր ու յանցաւոր, ատեան ու դատ,
զճիւղ ու պատիժ կ'ենթադրէ :

« Ապաշխարութիւնը , կ'ըսէ նոյն տիե-
զերական ժողովը , ոչ Քրիստոսի գալստենէն
յառաջ խորհուրդ էր , եւ ոչ ալ գալստենէն
ետքը՝ մկրտութենէն յառաջ մէկու մը խոր-
հուրդ է : »

Որովհետեւ « եկեղեցին մէկու մը վը-
րայ դատաւորութիւն չի կրնար բանեցընել՝
թէ որ դեռ մկրտութեան դռնէն եկեղեցւոյ
մէջ մտած չէ : Ի՞նչ գործք , ունիմ , կ'ըսէ
Առաքեալը , զանոնք դատելու՝ որոնք որ
դուրսն են : »

« Բայց ասանկ չէ անոնց համար՝ որոնք
որ ընտանիք հաւատոյ են , զորոնք որ Քրիս-

տոս Տէրը միրտութեան լուսցմամբ մէյ մը իր մարմնոյն անդամ ըրաւ վասն զի անանկները, թէ որ անկէ ետքը ծանր (այս ինքն մահացու) յանցանքով իրենք գիրենք արատեցին, ուղեց՝ որ իբրեւ յանցաւոր աս (ապաշխարութեան խորհրդոյն) բեմին կամ ատեանին առջեւ ելլեն, որպէս զի քահանայից վճռովը կարող ըլլան ազատիլ: »

« Թէպէտ քահանային արձակումը՝ չէ թէ իր՝ հասրա ուրիշին բարերարութեանը մատակարարութիւն է, բայց պարզ պաշտօն մ'ալ չէ՝ մինակ մեղաց թողութիւնը ծանուցանելու, հապա դատաստանական գործողութեան մը պէս է, որով՝ քահանայէն իբրեւ գատաւորէ մը վճիռ կը տրուի: » — « Վասն զի Տէրն մեր Յիսուս Քրիստոս երբ որ երկրէ երկինք պիտ'որ ելլէր, քահանաներն իրեն տեղը՝ իբրեւ վերակացուներ ու դատաւորներ թողուց՝ որպէս զի ամէն մահու չափ մեղքերն անոնց առջեւը հանուին, որոնց մէջ որ Քրիստոսի հաւատացեալները կ'իյնան ու տեսնկով բանալեացի չխանութեան համեմատ մեղքերը թող տալու կամ բռնելու վճիռը տան: Յայտնի է՝ որ քահանայք աս գատաւորութիւնն առանց գատը ճանչնալու չեն կրնար բանեցունել, եւ ոչ ալ պատիժ գնելու տեսն՝ հաւասար արդարութիւն կրնան պա-

հեւ, Թէ որ հաւատացեալք իրենց մեղքերը մէկիկ մէկիկ չեն պատմեր :

« Արգ՝ որովհետեւ նոյն իսկ դատաւորութեան բնութիւնն աս կը պահանջէ՝ որ դատաստան կամ վճիռ մը մինակ հպատակաց վրայ կարող ըլլայ տրուիլ, միշտ աս համոզումը կար Աստուծոյ եկեղեցւոյն մէջ ու նոյնք իբրեւ բողոքովին ճշմարիտ կը հաստատէ (Տրիդենտեան տիեզերական) Սիւնհոդոսը՝ որ ոչինչ է, ան արձակումը՝ զորն որ եպիսկոպոսը կամ քահանան՝ անանկի մը վրայ կ'արտաբերէ՝ որուն վրայ ոչ կարգաւոր եւ ոչ յանձնուած իրաւասութիւն (կամ իշխանութիւն) ունի : » Նիստ ԺԴ. գլ. 6 :

Ուստի՝ մինչուկ որ մէկ կողմանէ Եւսեւ ու մէկալ կողմանէ հոգաւ չ'ըլլայ, ոչ դատաւոր կայ եւ ոչ դատեալ, ոչ արձակող եւ ոչ արձակեալ, ոչ խոստովանութեան պաշտօնեայ եւ ոչ ապաշխարող :

Օրինաւոր եպիսկոպոսները կարգաւոր իրաւասութիւն ունին : Հռոմայ եպիսկոպոսը՝ որնոր բոլոր եկեղեցւոյ վրայ իշխանութիւն ունի, բոլոր ու ամէն մէկ հաւատացելոց վրայ Կաթոլիկ Եկեղեցւոյն ունի. վասն զի բոլոր ու ամէն մէկ հաւատացեալք անոր հոգաւ են : Իսկ մնացած եպիսկոպոսունք՝ որոնք անոր հետ միութեան մէջ են, ամէն մէկն

ուն թեմին վրայ Կաթողիկոսականութիւնն ունի, վասն զի իրեն թեմին ամեն մէկ հաստացեալը իրեն ալ հապաքի է: Ասոր հասակ՝ քահանայք ան ատեն ու այնչափերուն վրայ Կաթողիկոսականութիւնն ունին՝ որ ատեն ու որչափներուն վրայ իրենց իրաստութենէն տուած են ան օրինաւոր եպիսկոպոսները՝ որոնց որ ան հպատակները կը երարերին:

Անոր համար եպիսկոպոս մը՝ որնոր Հռոմայ եպիսկոպոսին իշխանութիւնը չի ճանչար, առաքելոց օրինաւոր յաջորդ չըլլալով՝ խանութենէ զուրկ է ու անոր համար հապաքի չունի, բռնած ժողովուրդն իրեն չէ, իրեն տեղող քահանաներուն ալ՝ իր չունեցած խանութիւնը կամ իրաւասութիւնը չի կրնար ալ: Այսպէսով ոչ անանկ եպիսկոպոսն եւ ասանկ քահանայք, ոչ օրինաւորապէս եւ վաւերաբար կրնան ատենան ունենալ, առ լսել, վճիռ տալ՝ արձակելով կամ կաշկռելով:

Ուստի տիեզերական ժողովոց վարդատութեան համեմատ՝ ոչինչ է արձակումն, ինչ է կապումը երբ որ անկէ կ'ըլլայ՝ որնոր այն կարգ ունի, բայց իրաւասութիւն չունի:

Հոռմէական եկեղեցիէն դուրս ապաշ-

խորութեան խորհրդոյն ամէն հարկաւորմանս
սերը փճացած են :

Ի՞նչպէս :

« Ապաշխարութեան խորհրդոյն քիչ մասմ
կերպը՝ որուն վրայ գլխաւորաբար կե-
ցած է աս խորհրդոյն զօրութիւնը, պաշտո-
նէին ան խաւքերն են՝ թէ Նո արձակեմ ըզ-
քեզ եւ այլն : Իսկ այս խորհրդոյն իբրեւ Նի-
է նոյն իսկ ասպախարողին Զղջումը, Խոստո-
վանութիւնն ու Հատուցումը (Ապաշխարան-
քը), որոնք խորհրդոյն ամբողջութեանն ու
մեղաց կատարեալ թողութեանք համար առ-
տաւածային սահմանադրութեամբ պահան-
ջուած ըլլալուն համար՝ Ապաշխարութեան
խորհրդոյն մասերը կ'ըսուին : »

« Զղջումն ուրիշ բան չէ, բայց եթէ (այն)
գործած մեղացը վրայ հոգւոյ ցաւ մը ու զըզ-
ջում մը՝ ալ գոնէ մահու չափ մեղք մը չգոր-
ծելու առաջադրութեամբ մէկտեղ : »

« Մեղաց ամբողջ խոստովանութիւնն ան
է՝ որ ասպաշխարողն ահէ մահու չափ մեղքե-
րը՝ զորոնք որ աղէկ քննութենէ մը ետքը
խղճման քին մէջ ունի, խոստովանութեան
մէջ մէկիկ մէկիկ զուրցէ : »

Հատուցման նկատմամբ ալ, որովհետեւ
« սուտ է՝ որ աս խորհրդոյն մէջ յանցանքին
թողութիւն ըլլալու ատեն՝ միշտ բոլոր պա-

տիժն ալ մէկտեղ կը ներուի , անոր համար
 « Աստուծոյ քահանայք՝ որչափ որ իրենց
 հոգեւոր իմաստութիւնն ու խոհեմութիւնը
 կը ցուցնէ , յանցանքներուն որպիսութեան
 եւ ապաշխարողներուն կարողութեան համե-
 մատ փրկարար ու պատշաճ հատուցումներ
 (ապաշխարանքներ) պէտք են դնել , աչքեր-
 նուն առջեւն ունենալով՝ որ դրած ապաշ-
 խարանքին՝ չէ թէ մինակ նոր կեանքի մը
 պահպանութեան ու տկարութեան դեղը-
 լայ , հապա նաեւ անցած մեղքերուն վրէժ
 ու պատիժ . վասն զի քահանայից բաղլիքե-
 րը չէ թէ մինակ արձակելու , հապա նաեւ
 կապելու համար տրուած են »

Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս ապաշխա-
 րութեան խորհրդոյն թէ՛ կերպը , թէ՛ նիւթը
 կը պակսի , այս ինքն՝ ոչ արձակում , ոչ զըղ-
 ջում , ոչ ամէն մեղաց խոստովանութիւն եւ
 ոչ ապաշխարանք կայ :

Կերպ չկայ՝ վասն զի թնչ իշխանութեամբ
 կրնայ Կաթուղիկէ եկեղեցիէն դուրս կեցած
 եպիսկոպոս մը կամ քահանայ մ'ըսել . « Սա
 արձակեմ զքեզ յամենայն մեղաց քոց » , եր-
 բոր իր հպատակը չէ՝ զորնոր կ'ուզէ արձա-
 կել , եկեղեցւոյ ընդհանուր կառավարը զինք
 ան ժողովրդեան վրայ դատաւոր չի ճանչ-
 նար , ինչպէս չատ անդամ ըսինք :

Նի-Բ ալ չկայ, որովհետեւ ասանկ ապաշխարողը ճշմարիտ գղջում չունի, վասն զի թէ որ գիտութեամբ ու կամօք կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս, այս ինքն՝ հերձուածոյմէջ կեցած է, իր ահն մեղքերուն վրայ չի գղջար, վասն զի կը մնայ եկեղեցւոյ իշխանութենէն անկախ ըլլալուն անհնազանդութեան մեծ մեղքը՝ որուն վրայ պնդած կեցած է:

Ճշմարիտ յառաջագնացն ալ չունի, որովհետեւ իր ահն մեղքերէն ալ ետ կենալու առաջադրած ըլլայ, միտքը դրած է վերոյիշեալ անհնազանդութեան մեղքը յառաջ տանելու ու Հռոմայ եպիսկոպոսին ի Քրիստոսէ Տեառնէ մերմէ տրուած իշխանութեան հրապատակութենէն դուրս իր կեանքը շարունակելու:

Եւ ոչ ահն մեղացը խառնանքիւնը կրնայ ընել՝ որովհետեւ չ'ուզեր ան խղճմտանքին մէջ ունեցած ստուգիւ կամ հիմնական կասկածանօք գիտցած մեղքը այս ինքն՝ Հռոմայ եկեղեցւոյն անհնազանդ ապրած ըլլալուն մեղքը խոստովանիլ, եւ թէ որ խոստովանի ալ նէ՝ մէկ կողմանէ ինք կամք չունի իրրեւ մեղք խոստովանելու ու մէկալ կողմանէ ալ պաշտօնեայ սեպուած քահանայն կամք չունի նոյնն իրրեւ մեղք լսելու եւ դատելու:

Ասանկ՝ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս՝ հերձուածոյ մէջ ընդհանուր մեղք մը կայ՝ որն որ անկարող կ'ընէ ապաշխարողը՝ ամէն մեղքին վրայ զղջօլու, ամէն մեղքէ ետ քաշուելու, ամէն մեղքը խոստովանելու:

Վերջապէս՝ նոյն Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս՝ հերձուածոյ մէջ Խւհրէալոս ապաշխարանքի կայ: Վասն զի ուր որ արձակելու իշխանութիւն չկայ, հոն կապելու ալ չկայ: ուստի դրուած ապաշխարանքը (աղօթք կամ ողորմութիւն կամ պահք) խոստովանութեան խորհրդոյ ապաշխարանքի զօրութիւն չունի, ան հատուցումը չի կրնար յառաջ բերել՝ զորնոր իշխանութիւն կամ իրաւասութիւն ունեցող պաշտօնէին որոշուած ապաշխարանք մը յառաջ կը բերէ:

Ինչպէս պաշտօնէին՝ նոյնպէս ալ ապաշխարողին կողմանէ Հռոմէական եկեղեցիէն դուրս խորհրդական ապաշխարանք կարելի չէ որովհետեւ չի կրնար ըլլալ որ ապաշխարող մը մեղքէն չարձակուած՝ Աստուծոյ առջեւ մեղքին պատժէն արձակուի, մեղաց յախէնալոս պատիժը չվերցած, անոր ժամանակաւոր պատիժը վերնայ, գծովքէն չազատած՝ քաւարանէն ազատի:

Դարձեալ՝ իրաւասութեան ու հնազան-

դուժեանս պակսութեամբ ապաշխարութեան
խորհուրդը չէ թէ միայն, ինչպէս ցուցուցինք,
անօգուտ, հապա միանգամայն Շատիւր կ'ըլ-
լայ :

Կաթուղիկէ եկեղեցիէն դուրս խոստո-
վանութեան կամ ապաշխարութեան խոր-
հուրդը զքրիստոնեայն չի մաքրեր, հապա
աւելի կ'աղտեղէ, չէ թէ մինակ չ'արձակեր,
հապա աւելի կը կապէ, չէ թէ մինակ մեղքէ
չ'ազատեր, հապա աւելի մեղաւոր կ'ընէ :

Ինչո՞ւ :

Ամէն քրիստոնեայ գիտէ թէ երբ որ
անարժանի մը խորհուրդ կը տրուի եւ անար-
ժանը խորհուրդ կ'առնու, մահուչափ սրբա-
պղծութեան մեղք կը գործուի. Արդ թէ՛ քո-
հանան ու թէ՛ ազաշխարողն՝ որոնք գիտու-
թեամբ ու անոր համար ալ՝ ծանր անհնազան-
դութեան մեղքով Կաթուղիկէ Հռոմէական
եկեղեցւոյ հաղորդութենէն դուրս, այս ինքն •
հերձուածոյ մէջ են ու ապաշխարութեան
սրբազան խորհուրդը մէկ կողմանէ քաւ ու
մէկալ կողմանէ առնուլը փորձեն, չէ թէ մի-
նակ ան տուած չ'ըլլար ու աս առած չ'ըլլար,
հապա ամէն մէկը գոնէ ելլելու ծանր մեղք
իրենց մեղաց բռնանը վրայ աւելցուցած կը
դառնան, ամէն մէկը նախ իր ըրած, ետքն
ուրիշին ընել տուած սրբապղծութիւնը :

Ասանկ ապաշխարութեան խորհուրդն՝ նոր մկրտութենէն ետքն ինկողնեքուն երկրդ փրկութեան տախտակն է, Կաթողիկէ եղեցիէն դուրս չէ թէ միայն քաւութեան սրբութեան աղբիւր չէ, հապա առաւել գոյն գառապարտութեան :

Ներողութիւն :

Կաթողիկէ վարդապետութեան համեմատ՝ պաշխարութեան խորհրդոյն գործը կը լրաէ Ներողութիւնը, ու ան ատեն ամբողպէս ճշմարիտ է Քրիստոսի Տեառն մերոյ Կտրոսի ըսածը թէ Իւր երկրի վրայ կանս՝ երկինքը կապուած, ու Իւր երկրի վրայ կ'արձակես, երկինքն արձակած ըլլայ, Իբր եկեղեցւոյ մէջ չէ թէ մինակ բոլոր ղքերը թողոյ, հապա նաեւ Բուր պատիժը ներելու՝ իրօք իշխանութիւն գտնուի :

Իրաւ է՝ որ խոստովանութեան խորհրդոյն մէջ մեղքի հետ մէկտեղ բոլոր անորպակժը միշտ Աստուծմէ չի ներուիր, հապա սնալեաց զօրութեամբ յաւիտենական պակժը վերնալէն ետքը շատ անգամ ժամասկաւոր պատիժը դեռ վճարելի կը մնայ ու նոր համար ապաշխարողաց վրայ քահանաներէն ապաշխարանք կը դրուի (ժող.

Տրիդ. նիստ. ԺԻ. վասն Խորհր. ապաշխ. Կան. 12 եւ 13.

Բայց աս ապաշխարանքով ալ ամէն անգամ Բուր մեղաց պատիժը չի հատուցուիր, հապա դեռ կը մնայ մեղաց պատիժ՝ որնոր կամ աս աշխարհքս եւ կամ անդին (քաւարանը կամ մաքրարանը) պիտ'որ հատուցուի:

• Իրաւցընէ, կ'ըսէ, Տրիդենտեան տիեզերական սինհոդոսը, Աստուծոյ արդարութիւնն ասանկ պահանջել կ'երեւայ՝ որ Աստուած անոնց հետ ուրիշ կերպով հաշտուի՝ որոնք որ մկրտութենէն առաջ անգիտութեամբ մեղանչեցին, եւ ուրիշ կերպով ալ անոնց հետ՝ որոնք որ մէկ անգամ մը մեղաց ու սատանայի ծառայութենէն ազատած ու Հոգւոյն սրբոյ պարգեւն ընդունելէն ետքը՝ գիտութեամբ Աստուծոյ տաճարն ապականելու եւ զՀոգին սուրբ տրտմեցընելու չքվայցան:

Բայց ինչչափ խեղճ կ'ըլլայինք՝ թէ որ մեր մեղքերուն բոլոր պատիժները միայն մեր ապաշխարութեանը պտուղներովը աս Աստուծոյ արդարութեանը հատուցանելու մնայինք:

Ուստի անիկայ՝ որնոր չէ թէ միայն արդարութեան, հապա նաեւ գթութեան Հայր եւ ողորմութեան Աստուած է, ուղեց որ

երբոր մենք ասալստութեամբ մեր մեղահատուցում ընելու կ'աշխատինք, իր սիրի Որդւոյն Քրիստոսի Տեառն մերոյ արւնքներէն, որնոր արդէն մեր մեղացը մար Սատուծոյ Հօր հատուցած է, օգնուեն գտնենք» (Թող. Տրիդ.), ասանկ աւրբերուն արդիւնքներէն՝ որոնք Քրիստոս Տեառն մերոյ՝ իբրեւ ուռ որթոյ վրայ ստատուած, պողաբեր եղան՝ եւ իրենց տուէն Սատուծոյ յաւիտենական գանձուն ջ անանկ առատութեամբ կեցած է՝ որ ինքն համար աստուածային արդարութեան տուցանելէն ետքը, իրենց ընկերացը հար՝ զորոնք իրենց պէս կը սիրեն, հարուստ երբ մը կ'աւելնայ։ Ասանկ՝ ամենաուրբան՝ որն որ ամենեւին իրեն համար հաւցանելու բան մը չունէր, վասն զի մեղք չունեցաւ, բովանդակ մեզի համար գանջ, Քրիստոսի Տեառն մերոյ յարգանդէտուած Կարապետը, անասլատներու այնքի ճգնաւորները, զանազան դարերիւրտիրոսներն ու կուսանքը մինակ իրենց մար չգանձեցին։

Անոր համար՝ կաթուղիկէ եկեղեցին կը լվեցընէ՝ թէ բանալեաց, այս ինքն կալու եւ արձակելու, իշխանութեամբ ու զորդութեան սրբոց զօրութեամբ՝ ի Քր-

րիստոսէ եկեղեցւոյ չէ թէ մինակ մեղաց
յանցաւորութիւնը թող տալու, հապա նա-
եւ մեղաց պատժոցը չեղաւթիւն տալու՝ կա-
րողութիւն տրուած է՝ Ուստի խորհրդական
արձակմամբ մեղաց յաւիտենական պատիժը
վերցուելէն ետքը՝ ներողութեամբ անոր ժա-
մանակաւոր պատիժը կրնայ արձակուիլ:

Հռոմէական եկեղեցին առ վարդապետու-
թեան համեմատ գործադրութիւնն ալ ունի,
որովհետեւ մեղաւորին ապաշխարութեան
բեմէն սկսած մինչեւ վերջի շունչը՝ իրեն
սահմանած ներողութիւններովը կ'օգնէ, եւ
ի մասնաւորի ժամանակէն յաւիտենականու-
թիւն անցնելու ընդհանուր քահա-
նայապետական ներողութեամբ անմիջապէս
արքայութեան մուտքին կը պատրաստէ:

Ասանկ լիութեամբ մխիթարութեան կը
յուղարկէ իր հաւատացեալը՝ Հռոմէական
կաթուղիկէ եկեղեցին:

Ուստի՝ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղե-
ցիէն դուրս ոչ մեղաց թողութիւն կայ եւ ոչ
մեղաց ժամանակաւոր պատիժներուն ներո-
ղութիւն:

Բ.

Բնա՞յ, Բարդ Կաթուղիէ Հոռոմեայա՞ն էկեղե-
կէն դու՞ն Էկեալով՝ ա՞ն հաւատարմ ունէնալ
դո՞ւնի ա՞ն Եկեղեցի՞ն ունի՞ :

Էջմիածնական եկեղեցին իր Քրիստոնէ-
յաններուն մէջ կը դաւանի թէ ճշմարիտ
ուստք ունենալու համար՝ եկեղեցւոյ ա՞ն
որվեցուցածները կամ հաւատացածնէրը
էտք է հաւտալ եւ ոչ մէկի՞ն վրայ տարա-
ւասելով :

« Հ. Ընդդէմ հաւատոյ մեղանշողները ո-
ւնեք են », կ'ըսէ Միջ. Վարչապետարանը .
75.

« Պ. Անունք՝ որունք որ եկեղեցւոյ ա՞ն
հաւատացածներուն չեն հաւտար , կամ ա-
նոնց վրայ կամաւորապէս կը տարակուսին : »

« Հ. Ինչո՞ւ համար ասանկները յաւիտե-
ական երջանկութեան արժանի չեն ըլլար ,
ըսէ Կ-Պոլսոյ վերջին Քրիստոնէականը էջ 31 :

« Պ. Անոր համար՝ որ եկեղեցիէն դուրս
լաժ՝ կ'ըլլան հաւատքին ա՞ն ըլլալով , եւ
եկեղեցիէն դուրս եղողն արքայութիւն չ'եր-
բար : »

Նոյն Էջմիածնական եկեղեցւոյն քրիստո-
նականներուն համեմատ՝ Հռոմէական եկե-
ցին անսոն՝ ճշմարիտ եկեղեցի է՝ ինչպէս

Եջմիածնականը, մանաւանդ թէ աս երկու-
քը նոյն է։ Աս խօսքը ճշմարիտ ըլլալու հա-
մար Եջմիածնական եկեղեցին Վաթուղիկէ
Հռոմէական եկեղեցիէն չա՛հաւատք մը ու-
նեցած պիտ'որ ըլլայ։

Իրօք ասանկ է։

Եթէ Եջմիածնական եկեղեցւոյն պաշ-
տօնէիցը կամ անոնց հետեւողներուն հար-
ցունենք, անանկ անսովոր ըմբռնմամբ մը՝
որնոր մեզի վերջապէս անիմանալի մնացած
է, թէ՛ ի պաշտօնէ եւ թէ՛ առանձնակի կ'ըսեն՝
թէ « իրենց եկեղեցին բոլորովին մի եւ նոյն
հաւատքն ունի եւ ճշդիւ ան ամէն բան կը
հաւտայ եւ կը սորվեցընէ՝ ինչ որ Վաթու-
ղիկէ Հռոմէական եկեղեցին կը հաւատայ։

Ասոր հետեւութիւնն է՝ որ նոյն եկեղե-
ցին կը զարմանայ թէ ինչու թող ի տար Վա-
թուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին՝ որ երկու
եկեղեցական հասարակութեանց մէջ կրօնա-
կան հաղորդութիւնն ազատ ըլլայ։ Ասիկա,
ընդհանրապէս խօսելով, Եջմիածնական ե-
կեղեցւոյ հաւատարիմ անդամներուն կարծեա
թէ սեւեռեալ գաղափարն եղած է։

Կայ աս նոյնութիւնը, կարելի է աս նոյ-
նութիւնը։

Չէ թէ միմակ հիմա իրօք Վաթուղիկէ
Հռոմէական եկեղեցւոյ բոլոր սորվեցուցածն
ու բոլոր հաւտացածը ի սորվեցընէր ու ի
հաւտար Եջմիածնական եկեղեցին եւ անոր

սրազատ զաւակը, հապա եւ ոչ ալ նրնայ որեք:

Մինչուկ հիմա տեսանք մի առ մի՝ որ չէ է մէկ, հապա խումբ խումբ վարդապետութեանց մէջ Եջմիածնական եկեղեցին պթուղիկէ եկեղեցիէն շատ մը թէ՛ տարբեր է թէ՛ հակառակ բաներ կը սորվեցընէ եւ կը աւատայ:

Բայց ենթադրենք՝ թէ անանկ ատեններ ան, որ Եջմիածնական եկեղեցին աւ տարբեր ու հակառակ վարդապետութիւններէն յաժարելով իր հաւատքը Վաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ վարդապետութեանը հասձայնեցընէ, ցորչափ որ աւ եկեղեցին իր ացարձակ անկախութիւնը թող տալով կաթուղիկէ միութեան մէջ չի մտներ, միշտ սրդապետութեանց եւ հաւատոյ մասանց ոնէ խումբ մը պիտ'որ մնայ, որով Եջմիածնական եկեղեցին եւ իրեն ամէն հարազատ աւակը Վաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ արդապետութեան անհամաձայն պիտ'որ տնուի:

Որինակիազազաւ՝ Հռոմէական եկեղեցին իեզերական ժողովոց համեմատ միշտ պիտ'որ հաւատայ իրրեւ հաւատոյ մասն՝ թէ Պետրոս մնացած առաքեալներէն վեր իշխանութեան գլխաւորութիւն ի Քրիստոսէ Տեառնէ երմէ առած է, եւ Եջմիածնական եկեղեցին

ցին իր հարազատներովը կարող պիտ'որ չըլլայ առ հաւատոյ մասն ընդունելու՝ չուզելով ան բացարձակ անկախութենէն հրաժարիլ :

Հռոմէական եկեղեցին տիեզերական ժողովոց համեմատ մինչեւ ի կատարած աշխարհի իշրեւ հաւատոյ մասն պիտ'որ սորվեցընէ թէ Հռոմայ եպիսկոպոսը իբրեւ Պետրոսի յաջորդ եւ Քրիստոսի փոխան րդ բոլոր հաւատացելոց, այս ինքն բոլոր կղերականաց ու բոլոր ժողովրդականաց վրայ, չէ թէ մինա՛յ պատուոյ, հապա նաեւ Ինքնութեան գլխաւորութիւն ունի, Էջմիածնական եկեղեցւոյն միշտ անկարելի պիտ'որ ըլլայ առ հաւատոյ վարդապետութիւնն ընդունիլ՝ ցորչափ չ'ուզեր առ իշխանութեան հնազանդութիւն մատուցանել :

Եւ իսկ ան եկեղեցին ցորչափ ինքնագլուխ կը մնայ, պիտ'որ պնդէ՝ (նշալէս իրօք իր Քրիստոնէականներուն մէջ կ'ընէ) թէ եկեղեցին չ'է երեւելի գլուխ մը չունի, մէկ ընդհանրական հասարակութեան մը չունի, հասարակ շատ երեւելի գլուխներ, շատ մասնաւոր կառավարութիւններ, իայն ունի : Ասոր հակառակ՝ Կաթողիկէ Հռոմէական եկեղեցին ամէն ատեն ու ամէն տեղ իբրեւ հաւատոյ մասն պիտ'որ հաստատուն բռնէ թէ մէկ ընդհանրական երեւելի կառավար ու կ'ստավարութիւն կայ բոլոր եկեղեցեաց մէջ :

Վերջապէս էջ իածնական եկեղեցին իր ինքնագլխութեան էջ յարատեւած ան պիտ'որ ըսէ թէ ինք վրկարար եկեղեցի, եւ կրնայ իրեն հետեւողները սրբել յաւիտեան կենաց պատրաստել: Ասոր պառակ' կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին իրրեւ հաւատոյ մասն յաւիտեան պիտ' սորվեցընէ' ըսպէ մը վրան չտարակուլով քիչ կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցին դուրս վրկութիւն չկայ, վասն զի մեց թողութիւն ալ չկայ, որովհետեւ իխաւթիւն կամ իրաւասութիւն անոնց համար այ' որոնք որ գիտութեամբ ու կամօք աս միայն կաթուղիկէ եկեղեցւոյ հնազանութենէն դուրս են:

Ուստի անկարելի է որ էջ իածնական եղեցւոյ էջ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ամէն ըվեցուցածը սորվեցուի եւ ամէն հաւատածը հաւտացուի: Անոր համար էջմիածնան եկեղեցւոյ հարազատ եւ հաւատարիմ լակ մը երբեք պիտ'որ չկրնայ ըսել' կը հաւատամինչ որ կաթուղիկէ Հռոմէան եկեղեցին կը հաւատայ ու կը մերժեմ' չոր ան կը մերժէ:

Բայց աս երկու եկեղեցեաց վարդապետութիւնը կամ հաւատքը չէ թէ միայն քով (par quantité) իրարու հաւասար չէ, հապա եւ (առանկ ըսենք) փափով (spécifiquement) նոյն

չէ՛ւ Հարազատ Եջմիածնական մը չէ թէ միայն ան ամէնը չի հաւատար ինչ որ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ մէջ կը հաւատացուի, հապա հաւտացածն ալ անանկ կամ անոր համար չի հաւտար՝ ինչպէս կամ ինչո՞ւ համար Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ մէջ կը հաւտացուի։ Աս երկու եկեղեցեաց հաւատքը, իսկին կամ պատճառն էապէս կը տարբերի։

Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ հաւատոյ կանոնը վերջապէս կը հանգչի՝ ծագաց ի ծագս Իրկրի տարածուած եկեղեցւոյ ուսուցանող մասին (այս ինքն Հռոմայ եպիսկոպոսին եւ անոր հաղորդութեան մէջ գրտնուող եպիսկոպոսաց) վարդապետութեանը վրայ։

Ս. Գիրք եւ Ս. Հարք հաւատոյ աղբիւրներեն, բայց Ս. Գիրք եւ անոր խօսքերուն իմաստն ան է զորն որ « Հեղինակութիւնը կ'որոշէ կամ կ'ընդունի։ Ս. Հարք անոր համար Ս. Հարք են՝ վասն զի « միաբան Հեղինակութեան համաձայն խօսած են, վասն զի « ուսուցանող եկեղեցւոյ հըռ որդիք եղած են, եւ անոր համար ճշմարիտ աւանդութեան տեղ կ'առնուի իրենց միաբանութիւնը, վասն զի « ուսուցանող եկեղեցւոյն միաձայն վարդապետութեանը կը վկայէ։ Համառօտ ըսելով՝ « ուսուցանող եկեղեցւոյ անախալու-

եան վրայ կեցած է Կաթուղիկէ Հոռմէա-
ն եկեղեցւոյ հաւատքին կանոնը, անանկ որ
ոլոր եւ ամէն մէկ վարդապետութիւն իր-
եւ հաւատոյ մաս անոր համար կը հաւտաց-
ւի, վասն զի բոլոր Կաթուղիկէ Հոռմէական
եկեղեցւոյ ուսուցանող մասն ասանկ կը սոր-
եցընէ եւ ասանկ կը հաւատայ :

Անոր համար կաթուղիկեայ հաւատացեալ
ը Աստուածային հաւատոյ մատուցանելու
նկեղծ « հպատակութիւնը չի կրնար մինակ
ն բաներուն սեղմել՝ որոնք որ տիեզերական
ողովոց կամ Հոռմայ հայրապետաց եւ առա-
ելական Աթոռոյն բացայայտ վճիռներովը
ահմանուած են, հապա պէտք է՝ որ նաեւ
ն ամէն բաներուն տարածուի՝ որոնք որ
ազաց իծագա տարածուած բովանդակ ե-
եղեցւոյ վարդապետութեան կարգաւոր
աշոտներէն (այսինքն օրինաւոր եպիս-
պոսներէն) իբրեւ աստուածուստ յայտնեալ
աւանդուին եւ անոց հմտ ալ ուղղափառ
ստուածաբանք միշտ եւ ամէն տեղ միաբա-
ած են նոյները հաւատոյ մաս սեպելու » :
Պիոս Թ.ին 1863, Դեկտեմբ . 2ին Միւնիքի
ըքեպիսկոպոսին դրած համառօտագրէն :

Շատ տարբեր է էջմիածնական եկեղեցւոյ
անոնը : Հաւաքատ էջմիածնականի մը հա-
ատոյ կանոն չէ՝ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ու-
ուցանող մասին (այս ինքն Պետրոսի յաջոր-

դին եւ անոր հետ միութեան մէջ ելող եպիսկոպոսաց) վարդապետութիւնը : Ասոնց վարդապետութիւնն ան ատեն , այնչափ եւ անոր համար հարազատ էջմիածնականի մը համար կ'արժէ , երբ որ եւ որչափ եւ ինչու որ իրեն ազգային, բարձրագոյն կղերը կ'ընդունի :

Երինակի աղագաւ՝ Հռոմայ եպիսկոպոսին եւ ուրիշ եպիսկոպոսաց միաբանութեամբը 20էն աւելի տիեզերական ժողովներ եղած են , ոմանք արեւելք եւ ոմանք արեւմուտք , շատերուն մէջ , թէ հ ս թէ հոն , Յոյնք ալ գրանուելով . ապոնցմէ մինակ առջի երեքը կ'ընդունի էջմիածնական , եկեղեցին : Ուստի չ'արժեր իրեն համար եկեղեցւոյ ան ուսուցանող մասին վարդապետութիւնը՝ բայց եթէ եւրոպայի կղերը կը հաստատէ կամ կ'ընդունի , ան ատեն եւ Թնոր հեղինակութեանը համար իբրեւ Հոգւոյն սրբոյ սլատդամ կըսկսի արժեւել . ինչ որ դեռ ան կղերէն ընդունուած չէ , եւ շատեն յասանկ դեռ չընդունուած վարդապետութիւններ , ամէնն ալ հարազատ էջմիածնականի մը համար՝ ազատ նիւթեր են , հաւատոյ մասեր չեն , եւ միշտ պէտք են կասկածելի ըլլալ :

Ասանկով՝ ան անսխալութիւնն որն որ եպիսկոպիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ մէջ առաքելական դասուն փոխանորդութեանը կ'ընծայուի , ամբողջապէս փոքրիկ աղգին

ղերին կը տրուի իջմիածնական հաւատոյ
անունին մէջ: Ուստի ինչ որ էջմիածնական
եկեղեցին (եւ անոր հետ մկտեղ ամէն էջ-
միածնական) Վաթուղիկէ Հոռմէական եպիս-
կոպոսաց կը գլանայ, այս ինքն՝ իրենց միաբա-
նութեամբ վերջապէս կանոն հաւատոյ ո-
րոշելու կարողութիւնը, նոյնը Գլխաւ իրեն կը
սեպհականէ էջմիածնական եկեղեցին, եւ
ասով իրեն դատումը եւ ընտրողութիւնը բու-
նական Վաթուղիկէ Հոռմէական եպիսկոպո-
սաց մեծայաղթ գումարութեանը դատումն
եւ ընտրողութենէն վեր կը դնէ:

Էջմիածնական եկեղեցին՝ ինչպէս իր ազ-
գային կղերին հեղինակութիւնը էջմիածնա-
կանաց համար հաւատոյ չափ եւ կանոն դը-
րած է, նոյնպէս ալ ազգային Հարքը ի-
րեն համար միւրաքանչեւ արժող աւանդութիւն
սեպած է: Հոգը չէ՝ թէ ինչ Յոյն կամ Վատին
Հարց միաբանութենէն իբրեւ ճշմարիտ ա-
ւանդութիւն կաթուղիկէ Էկեղեցւոյ մէջ ա-
նոնց առանձնական կարծիքներէն զտուած
կ'ելլէ. իրեն համար բաւական է՝ որ առ կամ
ան, ազգային հայրմը, կամ առ առաւելն ա-
նոնցմէ մէկ քանին առանկ կամ անանկ սոր-
վեցուցած սեպուին: Ասով էջմիածնական ե-
կեղեցին իրեն հինգ առ հարիւր Հարցը՝ անանկ
առաւելութիւն մը գործքով կուտայ, զորն որ
Վաթուղիկէ Հոռմէական եկեղեցին ոչ կա-

տին եւ ոչ Յոյն Հարցմէ մէկուն կամ մէկ քանիին կու տայ կամ կրնայ տալ զատարար՝ մնացեալներուն վկայութեանը հակառակ։ Վասն զի կաթուղիկէ կանոնին համեմատ Սրբոց Հարց խօսքն ան ատեն մինակ կանոն հաւատոյ է, երբ որ կը միաբանին բան մը վարդապետելու։ Մնացած ատեն հաւատոյ կանոն չեն տր։ Կրնայ Ոսկեբերան մը, Օգոստինոս մը, նաեւ Լուսաւորիչ մը իրեն առանձնական կարծիքներն ունենալ, եւ երբեմն անտեղի կարծիքալ։ Ասոնցմէ եւ ոչ մէկուն անսխալութեան պարգեւ խոստացուած է, հապա մինակ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ ուսուցանող մասին խոստացուած է Հոգին սուրբ, եւ անոր միաբան վարդապետութիւնն է՝ որն ր Ս. Հարց միաբան վարդապետութեանը մէջ կը ցոլանայ։

Մէկ խօսքով՝ Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ մէջ տիեզերական է աւանդութիւնը, էջմիածնական եկեղեցւոյ մէջ ազգային է։

Թէ հաւատալեաց կանոնին նկատմամբ ինչչափ սեղմեալ գաղափար ունին մեր էջմիածնական եղբարքը, շատ զգալի կ'ըլլայ ան խօսքերէն՝ զորոնք գրեթէ 50 տարի առաջ հզօր Պատրիարք մը (Պօղոս) մեր հաւատակից հարցը կ'ընէր, երբ չը զասոնք ժողովքի կանչելով՝ կ'ուզէր համոզել որ էջմիածնական դաւանութիւնն իբրեւ ուղիղ լընդունին։

« Մեք, կ'ըսէ, չունի՞ք բան ինչ եւ հա-
կառակութիւն ընդ այլ եկեղեցիս' Վրաց Բռ-
նէ Էմբ, մեք զմեր Հայկազեան սրբոց Հարց
զուղղափառութիւնն կ'ամիմք յայտնել . . .
որովհետեւ ամենեքեանքդ ընդունի՞ք զբա-
նըս Լուսաւորչին եւ սրբոյն Ներսէսի Շնոր-
հալուն, եւ այլն, ուրեմն չմնաց այլ ինչ
« բաժանումն ի միջի » (էջ 22), « եւ մեք
« (Պատրիարքս) սկսաք կարգաւ առնուլ ըզ-
« վկայութիւն իւրաքանչիւրոց՝ յանուանէ կո-
« չելով մի առ մի՝ թէ հաւատա՞ն եւ ընդու-
« նիս զուղղափառ հաւատս ուրբ Լուսաւոր-
« չին եւ սուրբ Ներսէս Շնորհալուն, եւ հը-
« նազանդեալ հետեւին ահա՛ն բանից սոցին, »
Ատենախօսութիւն ինիստն Թ. 1817, հոկտ. 23
Նոյն տարւոյն Նոյեմբերի 22 ին կոնդա-
կով մը Հայոց եկեղեցւոյն քրիստոնէական
հաւատքը ճշգեղու կերպն որոչելով կ'ը-
սէ նոյն Պատրիարքը. « Գիրք բացայայ-
« տիչք, կ'ըսէ, ուղղափառ հաւատոյ Հայոց
« սուրբ եկեղեցւոյս՝ բաց ի յԱստուածաշունչ
« զթոց, են յատկապէս այնք՝ որ սրբազան
« հայրապետաց մերոց սաՀմանադրութեամբ
« հանապազօր պաշտին յամենայն սուրբ
« եկեղեցիս Հայոց : եւ են այսոքիկ, Թո-
« մագիրքն, Շարականն, խորհրդատետ-
« րն, Ճաշոց եւ Մաշտոցն, ընդ որս եւ
« գիրք սուրբ Լուսաւորչին եւ Ընդհանրա-

- կանն սրբոյն Ներսէսի Շնորհալուոյ, յայսո-
- սիկ գրեանա լուսաւոր մօտք հաւաքեալ
- գանձին բանք ուղղափառ սուրբ վարդա-
- պետաց եկեղեցւոյ մերոյ՝ հաւատարմութիւն
- հաւատարմութիւն, եւ բաց ի սոցանէ չունիմք հրաման
- զայլ գիրք բերել, քանզի սոքա են հիմունք
- ուղղափառութեան Հայաստանեայց սուրբ-
- եկեղեցւոյ, »

Հաւատալեաց աղբիւրն այսչափ պզտիկ-
ցնեցէն ետքը՝ անանկ անգործածելի բալլիք
մ'ալ իր հնազանդելոց ձեռքը կ'աւանդէ վե-
րոյիչեալ Պատ, իարքը, որ նոյն աղբիւրը բո-
լորովին կը խնու :

- « Այս գրոց բանք, կ'ըսէ, ընդունելի են
- ըստ մտաց հեղինակին՝ գիւրիմաց մօտք՝
- նոյն բառիւք, ոչ առաւել եւ ոչ պակաս :
- Դիւրեմայ մօտ այն է՝ զոր բանն ըստ ինքեան
- առաջին իմացմամբն ցուցանէ . . . ուստի
- զմեզին եւ զգերազանց բանս նոցին (այլց
- հարց) պարտաւորիմք ստուգել վկայու-
- թեամբ սուրբ հարցն մերոց, եւ մի այժմ
- նորոգ մեկնութիւն տալով բռնաբարել :
- Նոյն բառիւք, այսինքն՝ մի եւ մի լիցի գիտ-
- նական ոճիւ աւելի բառ ինչ իբր ի յայտ-
- նութիւն մուծանել. այլ նոցին բարբառով
- զնոցայն խօսիմք » (էջ 27—28) : Պատմ.
- անցից ի Կ-Պրիս վասն յայտնի կացուցա-
- նելոյ զճշմ. հաւատ. Հայաստոյ եկեղ. հրա-

մանաւ Կ-Պոլսոյ Պատրիարքի Տեառն Պօ-
ղոսի. 1818. Փետր. 15 :

Այսչափ՝ բացայայտութենէ, այսչափ՝ լոյ-
սէ կը վախնայ աս Պատրիարքը :

Ահաւասիկ մտադրութեան արժանի կէտ մը :

1. Եջմիածն սկան եկեղեցին անանկ հաւատոյ
կանոն մ'ունի՝ որ իրեն հոգը չէ թէ ինչ կ'ը-
սեն ուրիշ ուղղութիւն եկեղեցիները : Թող
անոնց հազարաւոր հովիւները սորվեցընեն
ինչ կ'ուզեն : Թէ որ ասոնց վարդապետու-
թիւնն իրեն հարցն եւ հավուացը ըսածին չի
համաձայնիր, վերջիններուն հետեւելու, եւ
առջինները թող տալու է : Թէ որ անոնք եւ
ասոնք միաբան են, հարկաւ՝ չէ թէ առաջին-
ներուն՝ հապա վերջիններուն վկայութիւնը
յիշեք ի հաւանութիւն կը շորժէ : Յայտնի է՝
որ ասոր ըստ ամենայնի ներհակն է կաթո-
ղիկէ հաւատոյ կանոնը :

2. Ուստի՝ եթէ Եջմիածնա՛յան մը՝ • եկե-
ղեցւոյ ամէն հաւտացածը » հաւատալու վրայ
կը խօսի, իրեն «մէն» կաթողիկէայ հաւա-
տացելոյն «մէն» չէ : եւ ոչ ալ եկեղեցի ըսածը՝
կաթողիկէ, ընդհանրական, ծագաց իծագս
երկրի տարածոճած եւ ամէն ազգաց մէջ քա-
րոզող եկեղեցւոյ ուսուցանող մասն է, հապա
մինակ Եջմիածնական հովիւներն են :

3. Եջմիածնական եկեղեցին իր հաւատոյ
կանոնը գրեթէ մատենադարանի մը մէջ

կ'ամփոփէ, ասոր մէջ « ամէն ճշմարտութիւն
հարկաւոր ի փրկութիւն » բովանդակուած
կը սեպէ, անկէ դուրս եւ անոր միայ Հոգ-
ւոյն սրբոյ օգնութեամբն երաշխաւորուած
կենդանի գաւառութիւն մը չի ճանչնար,
Ասոր հակառակ՝ կաթուղիկեայ հաւա-
տացեալը կը յարգէ աս գանձարանը՝ բոլոր
իրեւ տիեզերակսն եկեղեցւոյ գանձարանին
մէկ մասը, եւ չի կրնար ըսել՝ թէ աս ազգայ-
ին մթերքէն դուրս քրիստոնէական հա-
ւատոյ եւ վարուց համար հարկաւոր ճշմար-
տութիւն եւ բացատրութիւն մնացած չըլլայ,
անանկ՝ որ նոյնն ամբողջացունել ւ եւ լու-
սաւորելու համար՝ ուրիշ սրբոց Հարց աւան-
դութիւնը պէտք չըլլայ կամ ան հեղինակու-
թիւնը՝ որնոր երբէք աւելորդ պիտ'որ չըլ-
լայ՝ ցորչափ կարօտ են եւ կարօտ պիտ'որ
մնան մարդիկ « յամենայն ճշմարտութիւն »
առաջնորդուելու :

Ստուգիւ աս էջմիածնական զաղափարէն
չստ հեռու գտնուած են մեր ճշմարիտ Հար-
քը, որոնք իրենց վարդապետութիւնը՝ կա-
թուղիկէ եկեղեցւոյ աւանդութեանը մէջ հո-
սանքէն՝ մինակ իբրեւ խոստում մը հանե-
ցին, եւ եկեղեցւոյ կ'ենդանի հեղինակութեան
աղբիւրէն իրենց ամանները լեցունելու ա-
տեն՝ չէին կրնար եւ ոչ միտքերնէն անցու-
նել՝ որ անոր բոլոր ջուրն սպառեցին, Աս

անդանի հեղինակութեան դպրոցին մէջ՝ ինչ ասեր այսօր չեն առնուր, թէ որ այնչափ արերէ ետքը՝ Աթանաս մը, Հիլարիոս մը, ասեւ Լուսաւորիչ մը իրենց փառաւոր գերմաններէն արթըննան:

Պէտք ենք անկեղծութեամբ խոստովանիլ, եթէ Էջմիածնական եկեղեցին հաւատոյ բարուց նիւթերուն մէջ երբեք սխալած չլալու եւ երբեք չսխալելու արտօնութիւն ը (իրմէ գոնէ 100 անդամ մեծագոյն եւ իսաստնագոյն կղերի մը նոյնը զլանալէն ետը) գոնէ իր վրայ չ'ապացուցաներ, իրեն հաստոյ կանոնը անանկ թեթեւ եւ անանկ տհեմ դատողութենէ զուրկ է՝ որ անոր վրայ իմնուած Էջմիածնական հաւատքը չի կրնար խօսուել (կամ բանաւոր) պաշտօն, (Հռոմ. Բ. 1.) ըսուիլ եւ կոյր հետեւողութենէ ուրիշ նուն մը դժուարաւ կրնայ առնուլ:

Այսչափ կը տարբերի Աթոռղիկեայ հաստքն Էջմիածնական հաւատքէն, թէ՛ ընդրձակութեամբ՝ չիւթոյն կողմանէ, եւ թէ՛ աստկութեամբ՝ պատճառին կողմանէ:

Բայց կրնան ըլլալ եւ կան ալ Էջմիածնական եկեղեցւոյ հաղորդութեանը մէջ անանկեր՝ որոնք մէկ կողմանէ ծանր գալով իենց աս հաղորդութիւնը թող տալ՝ ու էկալ կողմանէ իրենց փրկութեան հոգովը պաշարուած՝ Էջմիածնական կամարդի

Հայաստանեայց եկեղեցւոյն Հոռոմէականն եկեղեցիէն ունեցած մեծամեծ ու բազմաթի հաւատոյ տարրերութեանց առջեւ փրկուէս կերպով մը կը զարհուրին:

Ի՞նչ կը հայթայթեն ասոնք: Ասանկներ իրենց խիղճը հանդարտեցընելու համար՝ միաքերնին իրենց եկեղեցւոյն վրայ պտըտող վէճերէն վեր վերցընելով՝ կը ջանան մտքով երբեմն նաեւ խօսքով՝ Աթուղիկէ Հոռոմէական եկեղեցւոյ նաեւ ան ամէն վարդապետութիւններն ընդունելու, զորոնք արդի Հայաստանեայց եկեղեցին՝ որուն մէջ ծնած ու սնած գտնուած են, չի կրնար ընդունիլ կամ դաւանիլ, ինչպէս տեսանք: Աս կերպով կը սեպեն թէ ա՛լ ամէն բան ընդունեցան եւ չի մնար բան՝ զորնոր Աթուղիկէ Հոռոմէական եկեղեցին սորվեցընէ եւ իրենք չհաւատան:

Ասանկ՝ կը խորհին, ասանկ կը խօսին միայն Կաթուղիկէականները:

Անհիմն մխիթարութիւն: Դարձեալ չեն կրնար ամէն բան հաւատալ՝ ինչ որ Աթուղիկէ Հոռոմէական եկեղեցին կը հաւատայ, Աս եկեղեցին հաստատութեամբ կը հաւատայ եւ ամենայն պնդութեամբ կը սորվեցընէ՝ թէ փրկութեան համար անվրէպ հարկաւոր է՝ որ քրիստոնեան (ճշմարտութիւնը նախէն ետքը) չէ թէ մինակ մտօք՝ հապա ի:

բ Կաթուղիկէ Հռոմէական եկեղեցւոյ կա-
սմարութեան տակ եւ անոր հնազանդու-
եան մէջ ապրի, եւ թէ այնպիսին՝ միայն աս
ազանդութեան մէջ ապաշխարութեան
ուեր խորհուրդ ու մեղաց թողութիւն կըր-
ոյ ընդունիլ:

Երնայ ասոր հաւատալ արդի Հայաստա-
աց եկեղեցւոյ որդի մնալ ուզելով՝ կաթու-
կէ հնազանդութենէ հրաժարողը. թէ որ
ւատար՝ չէր կրնար նոյն եկեղեցին տա-
ւին իրեն մայր բռնել:

Այնպէս անկարելի է ասանկ միայն հոգի
ու կաթուղիկէ եկեղեցւոյ մէջ մտնել,
չպէս անկաջելի է միայն մտքով կամ
ողջանքով եկեղեցւոյ անդամ ըլլալ՝ ա-
մնց իրօք մկրտուիլ ուզելու, մտքով կամ
ուտ) զղջմամբ մեղաց թողութիւն գտնել՝
անց խոստովանութեան խորհրդոյն մօ-
նալ ուզելու: Ասանկներն Աստուծոյ սու-
աւելի դժուարութեամբ կրնան արդարանալ,
ովհետեւ աւելի ալ լոյս ընդունած են ճշ-
րտութիւնը ճանչնալու, բայց դուցէ մարդ-
ն փառքը իրենց համար Աստուծոյ փառքէն
ելի արժեւելով՝ կը ծփան անորոշ:

ՎԵՐՋԱԲԱՆ

Ա. Ի՞նչ էր մեր գլխավոր դիտումը, սիրելի ընթերցող, բայց եթէ տեսնել թէ

1. Արդեօք էջմիածնական արդի Հայաստանեայց եկեղեցին իր հաւատքին ու վարդապետութեանը մէջ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ հաւատքէն ու՛ վարդապետութենէն տարաձայնութիւն ունի:

2. Արդեօք նոյն եկեղեցին ինք իր հաւատքին ու վարդապետութեան մէջ ինք իրեն համաձայն է:

Երկու եկեղեցեաց վարդապետութիւնն ու հաւատքը, երկուքին ալ վնասեր և ամենէն մեծ հեղինակութիւններովը հաստատուած զրուածոցը մէջէն դէմ առ դէմ բերելով սա անժխտելի արդիւնքն ունեցանք՝ որ

1. Արդի Հայաստանեայց եկեղեցին հաստոյ ու վարդապետութեան մէջ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ հետ մեծամեծ տարաձայնութեանց մէջ է, ասոր և անոր մէջ շատ չանցնելու վիհեր կան, անանկ՝ որ երկուքն ալ ճշմարիտ, երկուքն ալ միանգամայն փրկ-

կռթեան հասցընող եկեղեցի չեն կրնար ըլլալ :

2. Արդի Հայաստանեայց Էջմիածնական եկեղեցին իր վարդապետութեանը շատ մասերուն մէջ ինք իրեն ալ հակառակ է, ինք զինք սուտ կը հանէ, նոյն իսկ վերջի գրեթէ 50 տարուան միջոցին մէջ՝ ոչ ամէն ատեն մի և նոյնը կը վարդապետէ, ոչ ամէն տեղ մի և նոյնը կը հաւատայ, և ոչ ալ մի և նոյն տեղ ու ատեն մի և նոյնը կը սորվեցնէ, վերջապէս՝ իր վարդապետութեան ու հաւատքին ամէն մասերն իրար չեն բռներ, որով ինք իրեն համար ապացուցած կ'ըլլայ թէ ճշմարիտ ու փրկարար եկեղեցւոյ անվրէպ սեպհական եղած անսխալութեան պարզեւէն զուրկ է, և Մխիթարիչ Հոգին Սուրբ իրեն չ'առաջնորդեր, ինք չէ ան մի միայն ճշմարիտ ու փրկարար եկեղեցին:

Աս կրկին արդիւնքը մեր ամէն մէկ քայլին՝ առջենիս ելաւ: Տեսանք թէ որչափ Մարեղոութեան վարդապետութեան մէջ յողորդեր է Էջմիածնական եկեղեցին և դեռ հին մօրը բոլորովին վերցած չէ: Ամենասուրբ րրորդութեան վարդապետութեան մէջ Հոգւյն Սրբոյ վրայ, այսինքն՝ երեք անձանց ուրու յարաբերութեանցը վրայ, ունեցած

վարդապետութիւնը կլիմաներու համեմատ ուղիղ ու մոլար է: Հոգւոց՝ մահուընէ ետքն ունենալու վիճակին վրայ՝ նոյնպէս: Վերջին օծման խորհուրդը նիւթովն ու կերպովը միանգամայն փճացուցած է: Քրիստոնեայ տիեզերաց վարդապետութեան ու օրինաց դէմ՝ պատարագի բաժակն առանց ջրոյ կը գործածէ: Իր բարձրագոյն եկեղեցական հեղինակութիւններովն անանկ քրիստոնէականներ ժողովրդեան համար կը քննէ ու կը հատուտէ, որոնք սուրբ գրոց կանոնին, մեղաց, խոստովանութեան ու կարգի խորհուրդներուն և եկեղեցւոյ պատուիրաններուն վրայ թերութիւններով ու մոլորութիւններով լի են: Եկեղեցւոյ վրայ տիեզերական ժողովոց հակառակ վարդապետութիւններ ունի՝ իրարմէ անկախ կառավարութեամբ եկեղեցիներ դնելով, դրութիւն մը որն որ, ինչպէս տեսանք, չէ թէ մինակ կաթուղիկէ ուղղափառ վարդապետութեան տրամաչափապէս հակառակ է, հապա նաև Էջմիածնական եկեղեցւոյ և անոր քրիստոնէականներուն ուրիշ վարդապետութիւնները կ'աւրէ, մանաւանդ թէ ինքն ալ իրեն համաձայն չէ: Դրածը վերցունելով ու վերցուցածը դնելով, Սուրբ Գիրքն և ա-

անդումիւնը, նաեւ իր ազգային աւանդու-
թիւնը կը բռնաբարէ: Զարհուրելի են հե-
տեւումիւնները. աս դրուժեամբ որչափ եպիս-
կոպոս՝ անչափ ալ իրարմէ անկախ Քրիստո-
սի եկեղեցիներ կրնան բազմանալ, ասով եկե-
ղեցւոյ շարունակումին անոր սկզբանն ան-
նման կ'ըլլայ, նոյնը զինուորեալ և երևելի ե-
կեղեցին առանց զինուորեալ և երևելի զլիսոյ
կը թողու, աստուածային հաւատոյ տողազու-
թեան ջիղը կը կտրէ, նոր օրինաց վիճակը՝ հին
օրինաց վիճակէն շատ աւելի անկատար կը
ցուցընէ, հաւատոյ անտարբերութեան առջև
ամէն դուռ կը բանայ, այսինքն՝ ամէն բան
ասանկ ալանանկ ալ հաւատալու ազատութիւն
կուտայ՝ երբ որ եկեղեցւոյ անսխալ հեղինա-
կութիւնը տիեզերական ժողովներով մէկտեղ
կը փճացընէ, վերջապէս Քրիստոսի եկեղեցին
աստուածային կանխատեսութեան և իմաս-
տութեան համաձայն չկազմուած տապան մը
լ'երևցընէ, որնոր մարդկային կրից հողմե-
ռէն արդէն քայքայուած ըլլայ: Նոյն դրու-
թիւնը եկեղեցական կառավարութեան մէջէն
նդհանուր տեսչութեան իրաւունքը մէկ կող-
մանէ, մէկալ կողմանէ՝ ընդհանուր հնազան-
ութեան սպարտը վերցընելով՝ վերցուցած է

բարեկարգութիւնը պահելու, անկարգութիւնը ջիտկելու մեծ զսպանակը, և հին օրէնսդրութիւնը նոր յարաբերութեանց առջև զօրութիւնը կորսընցուցած ատեն՝ նոր օրէնսդրութիւն մը արժեցընելու հեղինակութիւնը ջնջած է: Կըղերը ինքնագլուխ ըրած ատեն՝ ժողովրդեան ստրուկ և միանգամայն բեռ ըրած է: Էջմիածնական կղերին և ժողովրդեան արդի անդարմանելի կրօնական վիճակն աս ազատութեան ծառին պտուղն է:

Վերջապէս բացարձակ եկեղեցական անկախութեամբ՝ որն որ նոյն դրութեան գործադրութիւնն է, Էջմիածնական պաշտօնեայն մեղաց թողութիւն և պատժոց ներողութիւն տալու իրաւասութենէն զուրկ է, և հարազատ Էջմիածնական մը չունի ան ամբողջ ու բանաւոր հաւատքը՝ որն որ կաթուղիկէ եկեղեցւոյ մէջ կը դաւանուի, և ոչ ալ առանձնական մը կրնայ երբեք նոյնն իրեն համար զնենալ՝ ցորչափ արդի Հայաստանեայց եկեղեցին կաթուղիկէ միութենէն դուրս կըմնայ և ինքն ալ անոր հետ:

Բ. Կրնան մեր սիրելի բայց դժբախտութեամբ աս կաթուղիկէ միութենէն զատուած եղբայրներէն գոնէ ոմանք աս մեր խօսքե-

բուն ըսել թէ Խիստ է բանդ: Բայց անտա-
րակոյս մեր խնդիրը խստութեան ու կակղու-
թեան վրայ չէ: Ինք Յիսուս Քրիստոս մեր
բաղըր, ներող ու մարդասէր Տէրն. իր պաշ-
տօնեաներուն օրէնք և օրինակ տուած է իրեն
որոշ և անվրէպ սպառնալիքները՝ զորոնք
անանկներուն կ'սպառնայ որոնք իր վար-
դապետութեան նաև հէկ կէտը կը փոխեն
(Մատթ. Ե. 18. 19:) Ճշմարտութիւնը,
վասն զի ճշմարտութիւն է, տարակոյս չկայ,
աններող է մոլորութեամբ դէմ:

Ի վերայ այս ամենայնի՝ մենք սիրտե-
րուն զաղտնիքը լրտեսելու իրաւունք մեզի
չենք կրնար առնուլ: Տէր գիտէ՝ որ ասանկ
տխուր զուարճութիւններով և Աստուծոյ ար-
դարութեանը զարհուրելի և անհաս վճիռնե-
րովը զմեզ չենք սնուցաներ: Հապա ասոր
ներհակ՝ մեր եղբարցը համար ցաւով և մեզի
նսմար երկիւղով լեցուած՝ կը խոնարհինք
Աստուծոյ զաղտնի դատաստաններուն դիմա-
ր: Աստուծոյ ողորմութեան ու մարդասի-
րութեան ճամբաները չէ թէ նեղցնել, հապա
նշարձակել կը սիրենք՝ երբոր ուրախու-
եամբ կը մտածենք թէ Աստուած սրտերն
րեն ջահելու բիւրապատիկ հնարք ունի: Ս.

երրոր Եղիայի պէս՝ մեր բաժնուած բայց աի-
րելի եղբարց վրայ աղօթք կ'ընենք, գիտենք
որ կրնայ Աստուած մեզի անանկ ըսել՝ ինչ-
պէս որ ան մարգարէին ըսաւ ցուցընելով մե-
զի Թէ նաև ան բաժնուած ցեղերուն մէջ իրեն
անանկ հաւատարիմ բարեկամներ ու երկիւ-
ղած երկրպագուներ պահած է՝ որոնք մոլո-
րութեան առջև գիտնալով ծունր կրկնած
չեն, որովհետև իրենց տգիտութիւնն այնչափ
է՝ որ անոր յաղթել չեն կրնար: Ասոնք աղա-
խինէն՝ չէ Թէ ազատ Պառայէն ծնած են, բայց
հաւատոյ Հօրը, Պետրոսի, որդիք են, որոնք
Թէպէտ ան մխիթարութեան լիութիւնը չու-
նին, զորն որ «որդիք ազատին» կը վայելեն,
բայց որովհետև առանց իրենց յանցանքին
անապատի մէջ մոլորած են, Թէ կենաց և Թէ
մահուան ատեն իրենց սրբարար խորհուրդ-
ներ հոգացուած են:

Սակայն «ով կրնայ յանդգնիլ աս չյաղ-
թուելու և Աստուծոյ առջև առանց յանցանքի
մնալու չափ տգիտութեան սահմաններն որո-
շել, որոնք ազգերու, երկիրներու, բնաւորու-
թեանց և ուրիշ շատ բաներու նայելով կը զա-
նազանին». Պիոս Թ. Խօսակց. 9 Դեկտ. 1854:

Բայց Թէ որ աս սահմաններն ասանկ

տիանուերն անորոշ են, սա բոլորովին որոշ,
 բոլորովին ստոյգ է՝ որ գունն աս տգիտու-
 ան սահմաններէն դուրս ես, սիրելի ընթեր-
 դ: Դուն՝ որ գիտութեանդ լուսով իբրեւ մի-
 լիտ հարց նրբամիտ որդի կ'սպարիս, չես
 նար առանց յանցանքի՝ նախապաշարմամբ
 յառաջուրնէ չգրաւուած քննութիւններդ
 նակ «փրկութեան գիտութեանը» (Ղկ. Ա.
 ') զլանալ: Եւ ոչ ալ կրնաս առանց ծանր
 ունգի քու գործողութիւնդ ան համոզմանդ
 սրտապան թողուլ՝ զորն որ աս քու անաչառ
 նութիւններէդ կը հանես: Թէ որ աս մեր
 նչին գրութիւնը կրնայ աս վերջիններուն
 րբ ինչ նպաստել, ուրիշ բան չենք ըլլար՝
 այց եթէ Ապոզոս մը (Ա. Կորընթ. Գ. 6),
 սննդի վերջին հետեւութիւնը միշտ երկնա-
 ր շնորհաց այցելութեան կ'սպասէ:

Գ. Իրօք՝ ոչ մեր դատը և ոչ մեր ընթեր-
 դները մեր գրութեան ըստ ինքեան կարօտ
 : Սամարուհուոյն պէս երջանիկ չենք որ մեր
 րը իր մարմնաւոր ներկայութեամբը մեր
 ճը կտրէ՝ բացարձակ որոշելով թէ որ կողմն
 փրկութիւնը: Բայց բացարձակ և անտարա-
 ւանի որոշում մ'ունենալու համար՝ կարօտ
 ւ չենք որ ընդ ծով և ընդ ցամաք յածինք.

նոյն Տէրը չի դադրիր ամէն մէկերնուս ներկայ ըլլալու իբրեւ լոյս որ կը լուսաւորէ ամէն աշխարհք գալու մարդը (Յովհ. Ա. 9), անանկ որ նոյննալսօր պէտքենք ըսել՝ ինչ որ հին օրինաց մէջ, Մովսէս և նորոյն մէջ Առաքեալ ըսաւ . « Զըլլայ որ ըսես . ով պիտ'որ երկինք ելլէ , այսինքն զՔրիստոս իջեցընելու , կամ ով պիտ'որ անդունդք իջնայ , այսինքն զՔրիստոս ի մեռելոց հանելու : Շատ մօտ է քեզի (քարոզուած) խօսքը , բերնիդ և սրտիդ մէջն է : » Հռոմ. Ժ. 7.

Ուստի մեր կենսական խնդրոյն դատաւորը մեր ներսն է , մեր ներքին մարդը , մեր բանական « հոգին » որն որ բնականաբար քրիստոնեայ * է , կ'ըսէր Տերտուղիանոս անոնց՝ որոնք մէկէ աւելի Աստուած կ'ընդունէին . մենք , « նաև կաթուղիկեայ է » կ'ըսենք անոնց՝ որոնք մէկէ աւելի ճշմարիտ եկեղեցի կ'ընդունին : Արդ Թէ որ մեր խօսքերուն զոհ չեն մեր բարեկամները , հոգ չէ . ունինք դատաւոր մը՝ զորն որ անկարելի է կաշառել , որուն վճռէն անդին մէկու մը չի բողոքուիր , որուն խօսածն իւրաքանչիւր մարդ կը հասկընայ , մանաւանդ Թէ (ըստ մտաց ինչ) ինք իւրա-

* Animus naturaliter christians.

քանչիւր մարդ՝ ան դատաւորն է, այսինքն՝
ամէն մէկուն խիղճը, մեր գերագոյն գործնա-
կան դատաստանը :

Աշխարհքիս երեսը զանազան բաւական
իրարու հակառակ քրիստոնէութեան «ան-
ուամբ կրօններ կան: Ասոնցմէ որը, որ եկեղե-
ցին պէտք է ընտրել: Ամէն մտադիր մարդու,
ըլլայ էջմիածնական, ըլլայ Կաթողիկէական,
հաւասարապէս պարտք է՝ որ աս խնդիրը
մտաց կարողութեանն ու խղճին թելադրու-
թեանը համեմատ լուծած ըլլայ :

Արդ աս ընտրութեան ատեն ուրիշ ինչ
կը հրամայէ խիղճը՝ բայց եթէ ան միայն ընտ-
րել՝ որն որ «մէնէն ազահ» է, վասն զի
կրօնի կամ փրկութեան խնդիր է, գործք մը
զորն որ մինակ մէկ անգամ պիտ'որ գործենք,
գէշ կամ աղէկ, յաւիտեան մնալու: Ուստի՝
որ ճամբան որ մարդս Աստուծոյ ու մահուան
առջև իր անկեղծ խղճմտանքին մէջ ամէն
հրէն ծանօթ եղած փրկութիւն խոստացող
ճամբաներէն ապահովագոյն կը գտնէ, պար-
տական է ան ճամբէն միայն քալելու: Թէ որ
Ռէկը աս գերագոյն հրամանին գոյութեանը
անկէ յառաջ եկած մարդուն պարտակա-
ւութեանը վրայ տարակոյս կը հանէ, պէտք

է որ նախ իր բանականութեանը վրայ տարակուսի :

Իրօք ան դատաւորը՝ որուն առջև ամենքնիս ուշ կամ շուտ օր մը պիտ'որ ելլենք, մեր հաւատացածին ու չհաւտացածին պատասխան տալու, այնչափ պիտ'որ չպահանջէ՝ Թէ ինչո՞ւ ճշմարիտ վարդապետութեան կամ կրօնի չի հետևեցար, որչափ համար պիտ'որ ուզէ, Թէ ինչո՞ւ ամենէն ապահով վարդապետութեան, կրօնի, եկեղեցւոյ չի հետևեցար՝ երբոր ասոր ապահովութիւնը տեսար կամ կրնայիր տեսնել Թէ որ միայն ուզէիր, ուստի քու փրկութիւնդ վտանգի մէջ թող տալով մեղար ծանրապէս :

Ուրիշ բան պէտք չէ, բայց եթէ առողջ միտք մը՝ իմանալու որ մարդ աս նիւթիս մէջ Աստուծոյ դատաստաններուն առջև ունեցաւ պարտքը կատարած կ'ըլլայ Թէ որ կրնայ ան կեղծութեամբ ինք իրեն ըսել Թէ ան քրիստոնէական կրօնը կամ եկեղեցին ընտրած է՝ որո՞ր որ շնորհաց ու փրկութեան մասին ամենէն աւելի ապահովութիւն կը ցուցնէ : Որովհետև կրնայ զգալ որ Աստուծոյ նախախնամութեանն ալ պարտքն է՝ որ ըստ օրինի փնտրողներուն ամենէն ապահով քրիստոնէական

կրօն կամ եկեղեցի ճշդիւ ան երևայ՝ որն որ իրօք մի միայն ճշմարիտն է: Ուստի հարկ է որ մարդ վստահ ըլլայ՝ թէ ամենէն մեծ ապահովութիւն հոն կայ՝ ուր որ մի միայն ճշմարտութիւնն է, և մի միայն ճշմարտութիւնը հոն է՝ ուր որ ամենէն մեծ ապահովութիւն կայ:

Քրիստոնէութեան անուամբ պարծող կրօններուն մէջէն մի միայն ճշմարիտը շատ մը սուտերէն շատ անգամ հարկ կ'ըլլայ բարակ խնդիրներով և քննութիւններով գտնելու՝ ւրոնց քիչ մարդ կարող է: Ասոր հակառակ՝ ոյն կրօններուն կամ եկեղեցիներուն մէջէն է՝ որն է ապահովագոյնը՝ այսինքն մի միայն ապահովը, Աստուծոյ երկիւղովն և իր հոգոյն փրկութեանը հոգով պաշարուած սիրտ չկրնայ շատ դիւրաւ որոշել: Հոս ռամկեր հլիստիային հաւասար է, աւելի բարոյան քան թէ տեսական է խնդիրնիս, աւելի րծք ունի գործնական խոհեմութիւնը քան տեսական սրամտութիւնը:

Արդ էջմիածնական մը՝ որն որ ինչպէս Ռէն մահականացու՝ նոյնպէս ալ ինք, խղճի լծնական հրամանին տակն է, որք կշիռ ձեռք առած ատեն, բոպէ մը չի կրնար

գործնական որոշման վրայ տարակուսի մէջ մնալ՝ երբոր խնդիրն իր կրօնին կամ կաթողիկէ հռոմէական կրօնին առհասարակ վրայ է. որովհետև սա երկու բանն աղէկ, գիտէ Էջմիածնականը: Մէյմը թէ կաթողիկէ հռոմէական եկեղեցին աշխարհքիս մէկ ծայրէն մէկալ ծայր կ'աղաղակէ թէ « Աս կաթողիկէ հռոմէական հնազանդութենէ դուրս՝ չափահասից համար ոչ խորհուրդներն օգուտ մ'ունին, ոչ յաւետենական կենաց արդիւնք կը վաստկուի և ոչ փրկութեան կը հասնուի: » Ասիկայ իր է, ոչ որ իրեն ուզելովը կրնայ ընել՝ որ կաթողիկէ հռոմէական եկեղեցին իր ժողովներովը, հանգանակներովն և հազարաւոր, բիւրաւոր կղերականներովը նոյնը չը քարոզէ և չհաւատայ: Մէյ մ'ալ ասոր հակառակ Էջմիածնական եկեղեցին՝ որն որ հազիւ կաթողիկէ հռոմէական եկեղեցւոյն 100 ին երկուքն է, կ'ըսէ. « Ձէ թէ մինակ կաթողիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ հնազանդութեան մէջ, հապա նաև անկէ գուրս, իմ ծոցս, խորհուրդներ կան՝ որոնք չափահասներն ալ սրբելու զօրութիւն ունին, յաւիտենական կենաց պտղաբեր շնորհք և փրկութիւն: »

Արդ՝ որ կողմն է ապահովութիւնը, ցի

կողման վիճակը վտանգաւոր է, կշիռքին երկու նժառններն ինչպէս կը կենան: Կաթուղիկէ կրօնին ապահով ըլլալուն վկայութիւն կու տայ Էջմիածնական եկեղեցին, Էջմիածնական կրօնին ապահով չըլլալուն վկայութիւն կու տայ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցին, բոլոր վկայութիւնները կաթուղիկէ կրօնին կողմն են, Էջմիածնական կրօնին՝ միայն ինք Էջմիածնական եկեղեցին կը վկայէ, մինակ ինք իր անձին համար բարի կ'ըսէ:

Կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցին միայն չէ՝ որ իրեն համար բարի կը վկայէ, վասն զի ան ամէն կրօն կամ եկեղեցի՝ որն որ չի կրնար համարձակիլ ինք զինք յիշուի քրիստոնէս կրօն կամ եկեղեցի անուանել, նովին իսկ վկայութիւն կու տայ՝ թէ իրմէ ապահովագոյն է ան եկեղեցին կամ կրօնը՝ որն որ ինք զինք մի միայն փրկարար եկեղեցի կամ կրօն կը վարդապետէ, և հանդիսական կերպով կը տողորքէ թէ աս տապանէն դուրս՝ անվրէպ յորուստ է, ով որ զինք յերկրի մայր չունի, րկինք զԱստուած՝ Հայր չունենար: Ամենիւն իւր ձեռք մը չկայ որ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցին կորստեան նամբայ ըլլայ, ան Էջմիածնական եկեղեցւոյ համար՝ աշ:

խարհիս ամենէն անհամեմատ մեծագոյն քրիստոնէական եկեղեցւոյ կողմանէ՝ աշխարհաքարոյ վկայութիւն մ' ըլլալով որ շնորհաց և փրկութեան ճամբայ չէ, նոյն Էջմիածնական դաւանութեան հետևողներուն վրայ ահագին լեռան մը պէս կը ծանրանայ բանաւոր կասկած մը: Աս ինչ անով չ'եղծանիր՝ որ դեռ կաթողիկէ վարդապետութեան կատարելապէս համոզուած չեն և կամ Էջմիածնական եկեղեցւոյ վարդապետութիւնն աւելի հաւանական կը բռնեն: Խնդիրը հաւանականութեանց վրայ չէ. մի միայն ապահովութեան վրայ է. անկասկած՝ ուստի ապահով կրօնն ու եկեղեցին կեցած ատեն՝ կասկածուած, ուստի անապահով կրօնը՝ գործնականապէս կրօն ըլլալէն կը դադրի, որովհետև մեր բանական բնութեան գործնական դատումը բացարձակ կը հրամայէ որ Թէ խորհուրդները՝ որոնք մեր արդարացուցման վստահացուցիչ առհաւատչեայններն են, և Թէ մեր յաւիտենական կեանքը բախտի ու բուհի տակ չձգենք:

Ուստի, ցորչափ Էջմիածնական եկեղեցին կաթողիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ փրկութիւն չի զլանար, բայց կաթողիկէ հռոմէականը՝

Էջմիածնականին կը զլանայ, ցորչափ կ'ըսեմ ինդիրն այս վիճակի մէջ է, Էջմիածնական եկեղեցւոյն հետևողն երբեք չի դադրիր մեղանշել: Վասն զի երբ որ «նորաբնոյ» է փրկութիւնը կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ մէջ, և «նորաբնոյ» է Էջմիածնականին մէջ, «նորաբնոյ» մեղաց պարտական է Աստուծոյ առջև ով որ Էջմիածնական եկեղեցւոյ մէջ կը կենայ: Բնական լուսով հաստատուած բարոյականին անբողոքելի կանոնն է՝ թէ ով որ խորհրդոց, կրօնի և փրկութեան մասին՝ նուազ ապահով կողմը կ'ընտրէ՝ ապահովագոյնը թող տալով, ինք զինք կորստեան կամ մեղանշելու վտանգի մէջ ձգած է, և ով որ ինք զինք կորստեան կամ մեղանշելու վտանգի մէջ ձգած է, արդէն նովին իսկ մեղանշած է:

Կը կրկնենք խօսքերնիս. որովհետև «նորաբնոյ» համար՝ «որոյ» և «որով» է՝ որ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ հնազանդութեանը մէջ կայ ճշմարիտ կրօն, սրբարար խորհուրդ, ուստի և մեղաց թողութիւն և վերջապէս փրկութիւն, բայց շարունակ համար ստոյգ և ապահով չէ՝ որ անկէ գուրս ճշմարիտ կրօն, սրբարար խորհուրդ, ուստի և

մեղաց թողութիւն և վերջապէս փրկութիւն կայ, ով չի տեսներ՝ որ աս դիպուածիս մէջ ահեղան համար ապրիք և անբարեկամել մեղք է՝ կաթուղիկէ հռոմէական եկեղեցւոյ հնազանդութենէն դուրս, ուստի նաև Էջմիածնական ըսուած եկեղեցւոյն մէջ, ճշմարիտ կրօն, սրբարար խորհուրդ, ուստի և յաւիտենական կեանք փնտռել, վասն զի խղճմբտանքին գերագոյն գործնական դատաստանին և հրամանին հակառակ է (Հռոմ. ԺԴ. 23):

ՆՈՒՍՋ ԱՊՍԷՈՎ ԿՐՕՆԸ ԿՐՕՆ ԶԷ. ահա մեր խղճին վճիռը և խօսուածներուն բովանդակութիւնը:

Ոչ որ, ինչպէս ըսած ենք, կրնայ աս դատաստանին և հրամանին զոյութիւնը տարակուսի տակ ձգել, առանց իր բանական բնութիւնը խնդրոյ տակ ձգելու, բայց դժբախտութեամբ կարող ենք աստուածային շնորհօք դրդուած և երերած խղճմտանքին հետ կռուոյ ելլել և Արարչէն մեր ներսը դրուած աս կողմնացոյց ասեղին ցուցուցած ուղղութիւնը խտորեցնելու աշխատիլ՝ երբ որ անոր խայթերը կ'զգանք կամ երբոր աս երկնայապառգամարբերն ամէն երկրաւոր շահերու կամ կորստեան ու կրից աղմուկը պատռելով գի-

չեր ու ցորեկ իր սուր ձայնը մեզի պէս մահկանացուներուն կը լսեցընէ։ Մեր դժբախտութիւնն իր լրումը կ'առնու՝ երբ որ կը յաջողի մեզի վերջապէս լռեցընել աս ճշմարտախօս, անկաշառ և անողոքելի պատգամը՝ որուն դէմ պարապ տեղ ~~հետեւի~~ պատասխան կը փնտռէ, բայց կրնայ ~~հետեւի~~ հրամայել՝ որ ալ չխօսի։

Մնաք բարով, ամենասիրելի ընթերցողք։ Մեր խօսքերը թշնամույ խօսքեր չէին, բարեկամի, եղբօր մը խօսքեր էին, որնոր ձեզի հետ կը սիրէ ու կը յարգէ ինչ որ ձեր և իր Անցեալին մէջ ճշմարիտ և յարգելի կայ, կ'ողբայ Ներկայն, և լաւագոյն Ապագայ մը ւսմանու թէ կը փափագի և թէ մօտեցընելու գործակից ըլլալ կ'ուզէ, բայց միանգամայն համոզուած է՝ որ դեռ ըստ բաւականին չէ ճանչցուած թէ մեր թշուառութիւնները՝ կաթողիկէ եկեղեցւոյ միութենէն զուրկ ըլլալու հետ ինչ սերտ կապակցութիւն ունին, և թէ աս ազնուական ազգը, ցորչափ չի ճանչնար և չի սիրեր ան ~~հաշտ~~ զորնոր արեւելեան ժողովրդոց մէջ անոր սեպհականած կ'երևայ Նախախնամութիւնը, ան իր կոչումը կ'ըսեմ՝ որմէ 500 տարի կայ, բոլորովին երեսը

դարձուցած է, չի կրնար և ոչ աս անցաւոր
կենաց համար նշանաւոր արդիւնք մը յառաջ
բերել որ և իցէ հսկայական ճիգ, որ և իցէ
ճարտարահմար դարման:

Բայց մեր նպատակը՝ աս բաժանման
մինակ յաւիտենական կենաց համար ունեցած
հետեւեւորները ցուցնելն էր: Ասիկայ ար-
դէն կատարուած սեպելով՝ ինչ ուրիշ բարե-
մաղթութիւն իրարու կրնանք ընել, բայց եթէ
որ ինչպէս հոս Հայրենիք մը ծագմամբ զմեզ
կը միացընէ, երկնաւոր Հայրենիք մ'ալ ան-
դին վերջապէս զմեզ ժողվէ իբրեւ « քաղաք-
կիցք սրբոց և ընտանիք Աստուծոյ » (Եփես.
Բ, 19):

ԳԼԽԱԿԱՐԳՈՒԹԻՒՆ

ՅԱՌԱՋԱԲԱՆ

Կաթուղիկէ եկեղեցւոյ և Էջմիանական եկեղեցւոյ իրարու նկատմամբ ունեցած դիրքը՝ Էջմիանական եկեղեցւոյ քրիստոնէականները Աս Քրիստոնէականներուն ծագումն և եղանակաւորութիւնները :

Էջմիանական վարդապետութիւնն իր հարազատութեան մէջ տեսնելու համար՝ նոյն Քրիստոնէականներուն ունեցած կարևորութիւնը :

ԳԼՈՒԽ Ա. ՔՐԻՍՏՈՍ ՏԷՐՆ ՄԵՐ ԵՐԿՈՒ՞ ԹԷ ՄԷԿ ԲՆՈՒԹԻՒՆ ՈՒՆԻ. 1—26.

1. Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը :
2. Էջմիանական վարդապետութիւնը :

ԳԼ. Գ. ՀՈԳԻՆ ՍՈՒՐԲ ՄԻՆԱԿ Ի ՀՕՐԷ՞, ԹԷ ՆԱԵԻ ՅՈՐԴԻՈՅ Կ՛ԵԼԼԷ 27—58.

1. Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը :
2. Էջմիանական վարդապետութիւնը :

ԳԼ. Գ. ՄԱՀՈՒԸՆԷ ԵՏՔԸ ՀՈԳԻՔ Ի՞ՆՉ ՎԻՃԱԿԻ ՄԷՋ ԵՆ : 59—97.

1. Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը :
2. Էջմիանական վարդապետութիւնը :

Նախնայ երես Գլխայնէրուն Վրայ Ընդհանուր Կեստութիւն 97—102.

ԳԼ. Դ. ՎԵՐՋԻՆ ՕՍՄԱՆ ԽՈՐՀՈՒՐԴԸ 103—187.

1. Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը.
2. Էջմիածնական վարդապետութիւնը.

ԳԼ. Ե. ՊԱՏԱՐԱԳԻ ԲԱԺԱԿԻՆ ՔԻՉ ՄԸ ԶՈՒՐ
ԽԱՌՆԵԼ ՀԱՐԿ Է ԹԷ 2Է: 188—279.

1. Կաթուղիկէ աւանդութիւնը.
2. Էջմիածնական սովորութիւնը.

ՅԱԻԵԼՈՒԱԾ ՔՐԻՍՏՈՍԻ ՏԵԱՌՆ ՎԵՐՈՅ ԺՆՐՆ-
դեան տօնին և անոր յարակից տօներուն
ժամանակին վրայօք. 279—283.

ՆԻԽԷՆՆԱՅ ՎԵՐՋԻ ԵՐԼՈՒ ԳԼՈՒԽԵՐՆ ԼԵՐԱ,
ԸՆԴՀԱՆՈՒՐ ԳԵՏՈՒՆԻՆ 286—337:

ԳԼ. Զ. ԷՋՄԻԱԾՆԱԿԱՆ ՔՐԻՍՏՈՆԵԱԿԱՆՆԵ-
ՐՈՒՆ ՇԱՏ ՄԸ ՄՈԼԱՐ ՎԱՐԴԱՊԵՏՈՒԹԻՒՆ-
ՆԵՐԸ. 286—337.

1. Սուրբ զրոյց կանոնը.
2. Մեղք.
3. Խորհուրդք.
4. Պատուիրանք.

ԳԼ. Է. ՀՈՈՄԱՅ ԵՊԻՍԿՈՊՈՍԻՆ ԳԼԽԱՌՐՈՒ-
ԹԵԱՆ ԴՐՈՒԹԻՒՆԸ ԱՍՏՈՒԱԾԱՅԻՆ Է ԹԷ
ՄԱՐԴԱԱՅԻՆ. 338—450.

1. Կաթուղիկէ վարդապետութիւնը.
2. Էջմիածնական վարդապետութիւնը.

Ա. Կաթուղիկէ Հռոմեական Եկեղեցիէն Դուրս
Տեղաց Բողոքական Կաթուղիկէ Եկեղեցիէն Դուրս 451—572

Բ. Կրեա՞յ Դուրս Կաթուղիկէ Հռոմեական Եկե-
ղեցիէն Դուրս Կաթուղիկէ Եկեղեցիէն Դուրս
Նալչա՞րն ո՞ր առ Եկեղեցիէն Դուրս. 473—489.
ՎԵՐՋԱՄԱՆ 490—508.

ՅԱԻԵԼՈՒԱԾ

Քանի չէ Էջիածանայան Քրիստոնէականներ
 «Այն-սերտի» անցնելով «այլա-եւ-ածաներ» ընել
 հարկ «Էպիդիմոս» :

13. Էջերն զիջ ասանի ի արդարաւոր է .

... քիչ մը մեղմացած Նեստորականութիւն սեպած էր։ Աս դարուս սկիզբը դեռ աս թիւր ըմբռնումն ամբողջ կեցած էր. 1811 ին Քրիստոնէականին մէջ ժողովրդեան առջեւ կը դրուի՝ որ Ք Աստուածամարդային բնութիւն հաւատաց։

« Զ. Զիւրդդ առօղն եւ առեցեալն լինին
« մի անձն եւ մի բնութիւն ,

« Գ. Քանզի բանն Աստուած այնպէս միա-
 « ւորեաց ընդ անձին եւ բնութեան իւրում
 « զմարդկութիւնն, որպէս մարմին մեր միա-
 « ւորեալ է ընդ հոգւոյ մերում եւ մի բնու-
 « թիւն եղեալ է ընդ նմա առանց չփոթման:
 « Սոյնպէս եւ մարդկութիւնն միաւորեցաւ
 « ընդ անձին եւ ընդ բնութեան Բանին Ա-
 « ստուծոյ եւ Գառաւաճաբարդային բնութիւն ե-
 « ղեւ ընդ նմա առանց չփոթման եւ առանց
 « փոփոխման » (էջ 6):

Մի Աստուածամորդկային բնութիւնւ ձիւղ
աս է բովանդակ Միտքնակաց մոլորութեան
Համառօտութիւնը, որուն դէմ Սրեւելից եւ
Արեւմտից տիեզերական ժողովները դարերով
կռուեցան:

Գրեթէ նոյն ատենները Կաթուղիկէ Հաւատոյ հետեւողներէն Հրատարակուած Հայերէն գիրքերէն փոքրի շատէ լուսաւորուած Փէշտիմալճեանը, ինչպէս իր Լուսաշաւիղ անուամբ գիրքէն կ'երեւայ, Կաթուղիկէ վարդապետութիւնն ըստ գոյացութեան առջի անգամ ըմբռնեց, բայց Հրատարակուելու համար ժամանակը շատ տհաս էր, Քրիստոնէականներու մէջ անցնիլը բոլորովին անկարելի է. վասն զի Կաթուղիկէ վարդապետութիւնն էջմիածնական կղերին համար՝ դեռ Նեստորականութիւն կը հոտէր: Անոր համար՝ 1814 ին Քրիստոնէականը (որնոր նոյն Պատուելոյն գրէն ելած է) բնութեանց երկուութեան կամ միութեան վրայ լռելով՝ . . . :

19. Էջին Դէլ ասանկ խորալու է .

. . . Եղեւ Աստուածամարդ: »

Ան կողման վարդապետական գրուածոց մէջ առջի անգամ աս Քրիստոնէականներուն մէջ չէ՝ որ աս յստակ ըմբռնումը կը տեսնենք: Ասոնցմէ՝ 20 տարի առաջ Հրատարակուած « Քրիստոնէական Կրօնագիտութեան » մէջ կը նշմարենք ան շոյսը՝ զորնոր Սալլանթեացը, Պրոմեթէոսի պէս, Կաթուղիկէ Հոռմէական եկեղեցւոյ վառարանէն առած տարաւ ան կողմերը:

« Հ. Քանի՞ անձինք, եւ քանի՞ բնութիւնք են, կ'ըսէ, ի Յիսուս Քրիստոս: »

« Պ. Մի միայն է անձն ի Քրիստոս: »

« Աստուծոյն եւ ոչ մարդկային. իսկ բնութիւնք ի նմա են Աստուածային եւ մարդկայ-

« Ին, բայց անշիտթ եւ անբաժան միաւոր-
 « եալք ի միում անձին, վասն զի ոչ Աստուա-
 « ծային եւ ոչ մարդկային բնութիւնն կորոյս
 « զիւր յատկութիւնս եւ զտարբերութիւնս,
 « եւ ոչ խառնեալ չփոթեցաւ մին ի միւսն, այլ
 « երբեք եւս կան եւ մնան ամբողջ. եւ այս-
 « պիսի սքանչելի միաւորութեամբ՝ Քրիստոս
 « Տէրն մեր է կատարեալ Աստուած եւ կա-
 « տարեալ մարդ (էջ 49)։

« Ը. Քանի՞ կամք եւ քանի՞ ներգործու-
 « թիւնք են ի Քրիստոս Յիսուս։

« Պ. Որովհետեւ ըստ ասացելոցս Քրիս-
 « տոս է կատարեալ Աստուած եւ կատարեալ
 « մարդ, ապա հարկաւ ունի նա թէ՛ զԱստ-
 « ուածային կամս եւ զներգործութիւնս,
 « թէ՛ զմարդկային կամս եւ զներգործութիւնս։
 (էջ 58)։

131 Էջին թշ ասանէ իւրդ ուր- ։

... մարմնոյ միանգամայն օգտակար դեղը։

Կրնար մէկը միտքէն անցընել թէ աս
 դրութիւնն անցողական կարծիք մընէր, չէթէ
 լուրջ վարդապետութիւն մը։ Անանկ չէ. Էջ-
 միածնական կղերը կամ անոր մէկ մեծ մասը
 3 քառորդ դարէ աւելի նոյն դրութեան վրայ
 կեցած է, դեռ 1814 ին տղաց ուսման համար
 պատրիարքական հրահանաւ տարադրուած Քր-
 իստոնէականը նոյնը կը սորվեցընէ։

« Ը. Վերջին օծումն զի՞նչ է, կ'ըսէ։

« Պ. Եւ զինութեան հոգեկան որ տու-
 « եալ լինի ի մկրտութեանն ժամանակի՝ ընդ
 « Գրիգորի եւ ընդ Հաղորդութեանն, առ ի

- չգրկիլ եւ յայսմանէ խորհրդոյ յանկարծա-
- հաս մահուամբ , (էջ 11) :

Տարբեր բան կ'իմանար անուշտ' երբոր
առկէ առաջ , բայց • Քրիստոնէական ուսա-
նելիէն ետքը , 1769 ին • Քրիստոնէական ուսման
ծաղկոցիկն , էջ 72 կ'ըսէր .

- Հ. Զինչ է խորհուրդն վերջին զծման .
 - Պ. Է օծանել զհիւանդան օրհնեցեալ իւ-
 - դով յանուն Տեառն ի բժշկութիւն մարմնա-
 - կան ախտից եւ ի քաւութիւն ներելի մեղաց .
- Զէին կրնար աս նիւթին մէջ Կաթուղիկէ
վարդապետութեան մասերն ասկից աւելի ա-
ղաւաղութեամբ գործածուիլ :

Զէ թէ մինակ հաւատացելոց աս վարդա-
պետութիւնը կ'աւանդուի , հապա անոր Զա-
մեմատ ալ 1807 ին • Հոգեւոր հրամանաւ Տեա-
ռն Յովհաննու Պատրիարքի • տպուած մեծ
Մաշտոցին մէջ , քահանայից հրահանգ եւ աղ-
ղարարութիւն կ'ըլլայ (էջ 15) թէ • Աստ կա-
տարի մկրտութեանն խորհուրդ եւ սկսանին
երկրորդ , երրորդ եւ չորրորդ խորհուրդքն , այս-
ինքն • Դրոշմին , Վերին օչնա եւ Հաղորդութեա-
նքն նոր մկրտելոց • • Ասոր համեմատ • Դրոշմի
կարգին վերաբերեալ էջերուն գլուխն ալ (երես .
16—17) նշանակուած է • « Կարգ Դրոշմի եւ
Վերջին օծման » :

161 էջին զի ասանկ կարդալու է .

• • • քարոզութեան դուռը կը բանայ :

Առ Քրիստոնէականներուն հեղինակը , Մը-
սեր Մսերեան , հոս ալ ինք գինք իր • « Ժայ-
րագոյն վարդապետին » հաւատարիմ կը ցու-

ընէ։ Ինչ որ Ասլլանթեանցն աս նիւթիս մէջ
ճարտարամտեր էր, նոյնն աւելի որոշ խօսքե-
րով նոր Հայաստանեայց եկեղեցւոյ ծայրագոյն
հեղինակութեամբը Հաստատուած Գրիստոնէ-
ականները կ'աւանդեն։

• 2. Զինչ է, կ'ըսէ Գրիստոնէական կրօ-
նադիտութիւնը, օծումն հիւանդաց։

• Պ. Է խորհրդաւոր ծէս, յորում քահա-
նայն իւղօվ օծանելով եւ յիւսիսէն աղօթէ
• ի վերայ հիւանդին, զի ընկալցի յԱստուծոյ
• զառողջութիւն մարմնոյ եւ զթողութիւն մե-
• ղաց (Մարկ. 2. 13. Յակ. 5. 14. 15.) Նիւթ
• արարողութեանս է իւղն եւ դոմիւնն յիւսիսէն
• կերպական՝ են մաղթանք եւ բանք աղօթից.
• սպասաւոր՝ է քահանայն . . .

• Իսկ գործածութիւն իւղոյն՝ զոր անդէն
• նշանակէ առաքեալն, կանխաւ խափանեալ
է առ մեզ վասն բանաւոր պատճառաց, (էջ
140—141.)

146 Էջին դժ ասանկ կարգաւն է.

... խորհրդոյն էական ցուցրնելու եւ սոր-
վեցրնելու։

Նոյն իսկ հիւանդները դարէն անանկ մար-
դիկ՝ որոնք հիմակուան Եջմիածնականաց Հա-
րազատ Հոգին ունեցած են, ասանկ կարգա-
դրութիւն չք չեն ճանչնար, Հապա մինակ ան-
հոգութիւն եւ յամառութիւն կը տեսնեն.
• Առաքեալն, ձեռասուրն աշակերտը, Թոմայ
Մեծոփացի, Վեցին օրհն. մաքրակարարու-
թեան համար (Սենեակայ տպագրեալ Մաշտո-
ցին մէջ գտնուածին հետ գրեթէ նոյն) Կանոն

մ'աւանդելով սա յիշատակարանը կ'աւելցընէ .
 « Յերեսս ան եալ աղաչեմ գըրիստոսակիր եղ-
 բարսդ եւ զբաղձալի ուսումնասէր մանկունսդ
 եկեղեցւոյ՝ որք հանդիպիք նորքնձայ աստուա-
 ծային սլարգեւացս զրոյս . . . : Եւ ես մեղա-
 պարտս ի մանկունս եկեղեցւոյ Բուսանուն
 վարդապետս Թումա առաջնորդ սուրբ ուխտի
 Մեծոքայ վերստին սրբագրեցի զսա, եւ ետու
 գրել հոգեւոր որդւոյ իմոյ Յովհաննէս սարկա-
 ւազի արճչեցւոյ . . . : Բայց դուք ընկալա-
 րուք զսա իբրեւ զտախտակն՝ Մովսեսի եւ զա-
 ւետարանն ֆրիստոսի, եւ մի ոք պախարակեա-
 ցէ զսա, զի ի վաղուց ժամանակաց նախատինս
 կրէաք յազգաց քրիստոնէից եւ այսօր ֆրիս-
 տոս ետ զսա ի ձեռս մեր, եւ որ ոչ ընդունի
 զսա, ինքնին պատասխանեցէ ֆրիստոսի Աս-
 տուծոյ մերոյ » (Ձեռագիր Թիւ 46):

336 Էջին վերջն առանկէ Կաղաւթ ե :

Էջմիածնական եկեղեցին ունի ուրիշ նա-
 խապաշարմունք մ'ալ՝ որնոր միայն իրենը չէ,
 բայց նախընթացէն նուազ կաթուղիկէ եկե-
 ղեցւոյ ըմբռնմանն եթ աւանդութեանը ներ-
 հակ չէ, այս ինքն սրբոց արձանակեր պատ-
 կերները յարգութեան քառնուլ Մերօրերը աս
 խնդրոյն վրայ չ'էճիւնէջ է Էջմիածնական ե-
 կեղեցին ան կողմերը դարձեալ՝ ուր որ Կա-
 թուղիկեայ ժողովրդեան հետ քաղաքային հա-
 ղորդակցութիւն կայ : Հեռեւեալ սրտօրիալ
 քական գրութիւնն երջանիկ վերջ մը չի տու-
 տանար՝ գոնէ մօտ ատեններու համար :

« Արժանայարժ սիրելիք »

« Մահգերական գրուծինն ձեր յարգութեանց եհաս.
« և գրած էիք. Թէ խաչկալին վրայ արձաններ շինել կը
« տրուի ու մէջք յալ հաճութիւնն ունեցած ըլլանք, և այլն :
« Թաղական յարգելեաց գրեցի՝ որ Հայոց եկեղեցին չըն-
« դունիր արձաններ : հալէ խաչելութեան պատկերն անգամ
« լուսահոգի մահտեսի Կարապետ աղային էքիզեանց ար-
« ձանտկերպ ըլլալուն ճամար չընդունեցի : Կը գտնուի
« գրուածներուն մէջ պազը զապարթմալը հրեշտակ և այլն .
« Բայց ենթակային վրայ փակած , քիչ մը զապարթիչ եղած ,
« և չէ Թէ լման տրձանի պէս սոսկ մարդակերպ շինուած-
« ներ և ասոր ընդունելի չըլլալը գրեցի Թաղական յար-
« ցելեաց , և երբորէնէ մախպուլ չըլլալը . և անանկ բա-
« ները վերցնելու և չընելու համար գրեցի իրենց , և ձեզ
« յալ իմացուցի գրովս , ողջ լերուք ի Տէր » :

« 15 Հոկտ. 1864 . » Գատրիարք Կ-Պօլոոյ

Պ . . . »

« Տեղի կնքոյ »

(Տես Արշալոյս լրագրոյ 1864 նոյեմբեր 28
թիւ 741.)

Վեցերորդ գլխոյն վերաբերեալ էջե-
րուն վրայ Մանր խնդիրք դրուած է , չէթէ
անոր համար որ նոյն գլխոյն մէջի խնդիրները
թեթեւ բաներ եղած ըլլան , հաստատ մինակ
անոր համար՝ որ Եջմիածնական եկեղեցին
դեռ անոնց վրայ հանգիստական կերպով պըն-
դած է :

Դարձեալ թէ որ քանի մը տեղ (Եջ 415, 418
78) Հռոմայ հայրապետին եւ ուրիշ ուղղա-
հառ եպիսկոպոսաց համաձայնութիւնը ստէպ

կրկնեցինք Էնի նոյն իբրեւ կանոն կաթող
 զիկէ ուղղափառ հաւատոյ յառաջ բերելով
 զիսաւորաբար անոր համար ըրինք՝ որպէս
 զի աւելորդ ընդդիմաբանութեանց արմատ
 կտրենք, չէթէ վասն զի Հռոմայ եպիսկոպոսին
 Է Էնի տուած վճիռները (այսինքն
 երբոր լիութեամբ առաքելական իշխանութեան
 բոլոր հաւատացելոց համար բան մը իբրեւ
 հաւատոյ ճշմարտութիւն կը սորվեցընէ) անդրադոյն
 հաստատութեան մը կարօտ կը սեպենք։ Աստուած պահէ։ Աս ջախջախ
 կարծիքը՝ որնոր կրնայ այսօրուան օրս գրեթէ
 արդէն մարած սեպուիլ. երբէք Էնի սահմանէն
 դուրս ելլելով Էնի եղած չէ. նոյն իսկ աս
 կարծեաց տէր եղողները գործնական
 սահմանին մէջ ամենէն առաջ անցան Առաքելական
 Աթոռոյն վճիռներուն հնազանդելու։ Այլազգ ալ
 կարելի չէր. վասն զի գործնականի
 գալով՝ հոս ալ դարձեալ յայտնի է
 կաթողիկէ եկեղեցւոյ բովանդակ ուսուցանող
 մասին միտքը. որովհետեւ չէթէ մինակ
 Հռոմայ Աթոռոյն ատենին, հապա ամէն
 ուղղափառ եպիսկոպոսաց դատաստանին
 առջեւ՝ «Առաքելական աթոռոյն վարդապետական
 վճռոյն չհնազանդող Ուղղափառ,
 ամէն ատեն եւ ամէն տեղ ուրիշ բան
 բռնուած չէ՝ բայց եղբրուաքաղ կամ կենդանի
 հակասութիւն մը» (Տես նաեւ վերջէջ 479)։

Գործքիս վերջի թերթերը մամուլի դուրս
ած էին երբոր հետ զհետէ ձեռքերնիս հա-
ման սա երկու Քրիստոնէականներն ալ՝ որոնց
մէջը յառաջաբանին Ի. էջն է, այս ինքն՝

1. Մուխթասար Քրիստոնէական վարդա-
պետութիւն : — Միլէի Կրօնական Ժողովի-
նատէսի իլէ . . . 1864. Իզմիր :

Աս Հալէպի էջմիածնականաց համար տրա-
ւած Քրիստոնէականը վրան սա վաւերացու-
մը կը կրէ .

« Հրամայեմք տպագրել »

« Ի դիմաց Կրօն . Ժողովոյ

Ատենապետ

Ն. Նպ . . .

2. Ճանապարհ երկնից կամ Պատկերա-
զարդ Քրիստոնէական, 1865, Կ-պոլիս, զորն
որ (եթէ սխալ չենք լսած) Հոգեւոր Ժողովը
խալել տուած է :

Համառօտիւ խօսելով՝ ասոնք ալ քիչ շատ
երենց նախընթաց ընկերներուն հակասու-
թեանց մասնակից են, ի մասնաւորի՝ Վերջին
Ժաման, Բաժակին, Պատուիրանաց խնդիրնե-
րուն նկատմամբ :

կրկնեցինք Էնէ նոյն իրրեւ կանոն կաթ-
ղիկէ ուղղափառ հաւատոյ յառաջ բերելով
գլխաւորաբար անոր համար ըրինք՝ որպէս
զի աւելորդ ընդդիմաբանութեանց արմատ
կտրենք, չէթէ վասն զի Հռոմայ եպիսկոպոսին
է գահէ տուած վճիռները (այս ինքն
երբոր լիութեամբ առաքելական իշխանութեան
բոլոր հաւատացելոց համար բան մը իբրեւ
հաւատոյ ճշմարտութիւն կը սորվեցընէ)
անդրադոյն հաստատութեան մը կարօտ կը
սեպենք: Աստուած պահէ: Աս ջախջախ
կարծիքը՝ որնոր կրնայ այսօրուան օրս գրե-
թէ արդէն մարած սեպուիլ. երբէք Կոնստան-
սանդին զուրա ելլելով Գրիգորէս եղած չէ.
նոյն իսկ աս կարծեաց տէր եղողները գործ-
նական սահմանին մէջ ամենէն առաջ անցան
Առաքելական Աթոռոյն վճիռներուն հնա-
զանդելու: Այլազգ ալ կարելի չէր: Վասն զի
գործնականի դալով՝ հոս ալ դարձեալ՝ յայտ-
նի է կաթողիկէ եկեղեցւոյ բովանդակ ու-
սուցանող մասին միտքը. որովհետեւ չէթէ
մինակ Հռոմայ Աթոռոյն ատենանին, հապա
ամէն ուղղափառ եպիսկոպոսաց դատաստա-
նին առջեւ՝ «Առաքելական աթոռոյն վար-
դապետական վճռոյն չհնազանդող Ուղղա-
փառ», ամէն ատեն եւ ամէն տեղ ուրիշ բան
բռնուած չէ՝ բայց եղբերակաբար կամ կեն-
դանի հակասութիւն մը: (Տես նաեւ վերը
էջ 479):

Գործքիս վերջի թերթերը մամուլոյ դուրս
բերած էին երբոր հետ զհետէ ձեռքերնիս հա-
մարս երկու Քրիստոնէականներն ալ՝ որոնց
մէջը յառաջաբանին Ի. էջն է, այս ինքն՝

1. Մուխթասար Քրիստոնէական վարդա-
պետութիւն : — Միլէլի Կրօնական Ժողովի-
ատէսի իլէ . . . 1864. Իզմիր :

Սա Հալէպի Եջմիածնականաց Համար տըպ-
ագր Քրիստոնէականը վրան սա վաւերացու-
ել կը կրէ .

« Հրամայեմք տպագրել »

« Ի դիմաց Կրօն . Ժողովոյ

Ատենապետ

Ն. Եպ . . .

2. Ճանապարհ երկնից կամ Պատկերա-
արդ Քրիստոնէական, 1865, Կ-պօլիս, զորն
ը (եթէ սխալ չենք լսած) Հոգեւոր Ժողովը
թիւ տուած է :

Համառօտիւ խօսելով՝ ասոնք ալ քիչ շատ
ընց նախընթաց ընկերներուն հակասու-
թեանց մասնակից են, ի մասնաւորի՝ Վերջին
ծման, Բաժակին, Պատուիրանաց խնդիրնե-
րուն նկատմամբ :